

المجلد الأول

خلاصة الفتاوى

مع

مجموعه الفتاوى

شأن النيف

الشيخ الاجل والامام الاكمل الفقيه الاجل

طاهر بن عبد الله بن عبد الجباري

رحمته الله عليه

الامة الجليل والفهامة النبيل ابي الحسنات

محمد بن عبد الرحمن بن الحسين

العرف ١٣٠٤ هـ

مكتبة الشريعة

سركي روت

كوئطه

فون ٨٢٣٢٦٣

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الملك السلام شافع
الاحكام ذي الجلال والاکرام
الذي نزل القرآن وبين ان الحلال
والحرام اما بعد عايناه ان الحلال
موتى صديقنا فاهم فموتى باور كذب
بوقت بهان شريفه ودفان الوقت
لنفسه بسيد الكتاب ركن انساب
باب مجموع الفتاوى
الى من وافى يستغنى ب علم
سوقه وبقول سلاله في كنف فان
بجموع الفتاوى



الحمد لله خالق الارواح والاجسام وجاعل النور والظلام لا يغيره من الدهر حوادثه ولا يبعثه
على الامور بواعثه ولا تحيط بكنه قدرته الخواطر ولا تقتدى الى ضبط عظمة الضمائر الذي امر
عباده بتحصيل العلم وحرضهم على تحاور والحلم وادخل محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى ونصروا واه
وجعل الجنة مثواه وعلى المرء الاخير من المهاجرين والانصار وجعل الامام الاعظم رحمه الله مقتدى
لشرعيته وقائد لامتة وظهر به العلوم بين المسلمين ونشر به الاحكام بين المؤمنين ونقل احكام الشروع
من الاسلاف الى اخلاف المدققين قال الشيخ الامام الزاهد البائع فقيه الامتة فظهر الشريعة محي
مقتدى لانام بقيقة الاسلاف كريمة الاطراف افتخار الملة والدين ركن الاسلام والمسلمين في العالمين
طاهر بن احمد بن عبد الرشيد البخاري نور الله تربته على في الجنان رتبة اما بجل قد عرفتم اخواني
ايكم الله تعالى ان العلوم كثيرة والاعمال قصيرة فالاولى صون الهمة الى اهم والاقبال الى ما هو نفعه
الاعم وهو جمع الوقفات وترتيبها وتجنيسها وتنويعها قال رضي الله عنه وقد كتبت في هذا الفن
لنختين احدهما تسمى خزنة الوقفات والثانية تسمى كتاب انصاف في بعد ذلك بعض اخواني
ان الكتب نسخة قصيرة يمكن ضبطها وتيسر حفظها فكتبت هذه النسخة جامعة للرواية خالية عن
الدراية مع بيان مواضع المسائل دفعا لظعن الطاعن وغنية للمقيم والطاعن وكتبت فهرست
الفصول ولا جناس على دس كل كتاب ليكون عنوانا لمن اقتضى بالفتوى وسيمتها كتاب
الخلاصة وكل ذلك افعل تيسيرا للامر على المقتبيين رجاء الثواب من العزيز الوهاب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الملك السلام شافع
الاحكام ذي الجلال والاکرام
الذي نزل القرآن وبين ان الحلال
والحرام اما بعد عايناه ان الحلال
موتى صديقنا فاهم فموتى باور كذب
بوقت بهان شريفه ودفان الوقت
لنفسه بسيد الكتاب ركن انساب
باب مجموع الفتاوى
الى من وافى يستغنى ب علم
سوقه وبقول سلاله في كنف فان
بجموع الفتاوى

اراد ان يفتي في كتابه
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الملك السلام شافع
الاحكام ذي الجلال والاکرام
الذي نزل القرآن وبين ان الحلال
والحرام اما بعد عايناه ان الحلال
موتى صديقنا فاهم فموتى باور كذب
بوقت بهان شريفه ودفان الوقت
لنفسه بسيد الكتاب ركن انساب
باب مجموع الفتاوى
الى من وافى يستغنى ب علم
سوقه وبقول سلاله في كنف فان
بجموع الفتاوى

کتاب الطہارات

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارات

مشتمل على تسعة فصول الأول في المياه الثاني في فضل الثالث في الوضوء الرابع في المسح
 الخامس في التيمم السادس في غسل الثوب وغيره السابع فيما يكون نجسًا وفيما لا يكون النجس
 فيما يتنجس فيما لا يتنجس التاسع في الخطر والباحة **الفصل الأول** مشتمل على ثلاثة اجناس
الأول في الحيض الجباب والأواني ومائل الماء المستعمل في الماء المطلق والمقيد **والثاني** في
 الأختار **الثالث** في الأبارد في آخرها وقع الفارة في السن أما الجنس الأول في الأصل النجاسة إذا وقعت
 في حوض كان كبيرًا فهو بمنزلة البحر لا يتنجس إلا أن يتغير طبعه أو لونه أو ريحُه هل يتنجس موضع وقوع
 النجاسة فنقول النجاسة على نوعين مريئة وغير مريئة والمريئة كالعدس والجيفة وغير المريئة كقطرة
 خمر أو قطرتين أما في مريئة يتنجس موضع وقوع النجاسة بالإجماع ولا يترك من موضع النجاسة قدر الحوض
 الصغير **قل رضي الله عنه** قدره ما بين هواربع ذراع في ربيع ثمرة وضًا فيها وراء الحوض
 الصغير وفي بعض النسخ ان كان من الموضع الذي يتوضأ إلى النجاسة عشرة أذرع وأكثر يجوز أن كان أقل
 وأما في غير المريئة فنسأله مشائخ العراق رحمهم الله أيضًا كذلك كالمريئة وعند مشائخ بلخ ومشائخ بخارا
 رحمهم الله يجوز التوضي من موضع وقوع النجاسة وهذا في نسخة الإمام خوارزمية رحمه الله وفي الماء
 لجاري يتوضأ بقرب النجاسة وإن كانت مريئة في صلوة الأصل المنسوب إلى المصدك الشهيد رحمه الله وفي
 في نسخة الإمام السرخسي رحمه الله إذا استبنى في حوض لا يجوز أن يتوضأ من ذلك الموضع قبل تحريك الماء
 هل يشترط تحريك الماء حين غسل ثم سقطت غسالته وجهه على الماء قال ثمس الأمانة الحلواني في
 نسخة عندنا أبو يوسف رحمه الله لا يجوز التوضي لم يحركه بالماء لفقهاء أبو جعفر رحمه الله وغيره من
 المشائخ جوزوا ذلك وإن لم يحرك الماء وجعلوه كالماء الجاري في الفتاوى الحوض الكبير مقداره عشرة
 ذراع في عشرة أذرع وصورته أن يكون من كل جانب من جوانب الحوض عشرة أذرع وحول الماء أربعون
 ذراعًا ووجه الماء مائة ذراع هذا مقدار الطول العرض أما العمق أن كان بحيث لا ينقص بالاعتزاز فهذا
 المقدار يكفي عليه الفتوى هذا إذا كان الحوض مربعًا فإن كان مدًا رابعيًا ثمانية وأربعون ذراعًا من راع

[illegible]

والبالغ الامام منسب في ان يكون
حقيق المقتضى انه ينبغي ان يكون
محمداً وثانيه
احفظوا ولا تخزوا في بقواعد الهادي ع
سنة وثلاثون قال الشيخ عبد الله ع
صاحبه درر معاني اربع والاربعون قول
امام التدويرة في غير ثمانية واربعون
قواعد صاحب درر مسائل اركان مائة
ارداه از دين مستخرج
عقبي جمل وپارو يعني كاشي
جوابه نوزده يعني
درش پاره

في عشر مع زيادة مما هو على الثاني من حول
الاول منه اذ حيث عصل مساحة
الثاني خمس عشر ذراعاً واربعة اذرعاً
واحد عشر ذراعاً ونصفاً تقريباً
باربع واربعين فكل لاول يكون قطره
الربعين ذراعاً والكبرى قدره ببس
قوى اللديتاري وفي الخلاصة ثلث و
ذراعاً والخامسة هو الصحيح وعليه

المجلد الأول ٣ خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة

الكراس فان كان الحوض علاه عشرة اذرع في عشرة اذرع واسفله اقل فهو متنى يجوز التوضي الا غتسال فيه و
ان نقص لما حتى صار تسعاً في تسع لا يجوز التوضي لكن يغتسل منه الحوض اذا كان اقل من عشرة في عشرة
لكنه عيني فوقع في النجاسة ثم انبسط وصار عشرين في عشرة فهو نجس ان وقعت فيه النجاسة وهو عشرين في عشر
ثم اجمعه فصار اقل فهو طاهر القبر لوقت فوج النجاسة وان كان اعلاه اقل من عشرين في عشرة واسفله عشرين
عشر فوقع قطرة خمر وتوضاً منه رجل ثم انفصل الماء وصار عشرين في عشرة اختلف المشايخ فيه ينبغي
ان يكون الجواب على التفصيل ان كان الماء الذي نجس في اقل الحوض اكثر من الماء الذي في اسفله وقع
الماء النجس في اسفل الجملة كان الماء نجساً ويصير النجس با على الطاهر في وقت احده ان وقع الماء النجس
في اسفل الحوض على التدريج كان طاهر على ما ياتي في مسئلة الحمد وقال بعضهم لا يظهر كالماء
القليل اذا وقعت فيه نجاسة ثم انبسط على ما انحوسر الكبير اذا انجر ماؤه فنقب انسان نقباً وتوضاً منه
ان كان الماء على وجه الجملة وتحت الجمل منفصلاً عن الجمل يجوز وان كان متصلاً بالجمل اختلف المشايخ فيه
بعضهم اعتبر اجملة الماء حتى لا ينجس بعضهم اعتبر موضع النقب ان كان كبيراً على التفصيل الذي ذكرنا
يجوز التوضي فيه الا فلا وان كان الماء في النقب كالماء في الطست النقب صغير لا يجوز التوضي فيه فلو نجس
موضع النقب ثم ذاب الجمل بتدريج الماء نجس قال الشيخ الامام شمس المنة الحلواني رحمه الله الماء
طاهر سواء ذاب بتدريج او بدفعة واحدة وعلى هذا الترتيب في الشاي والجفارات التي يكون في الماء
المجاري بعضهم اعتبروا ذلك المكان حتى ينجس بعضهم اعتبروا اجملة الماء المشرقة كالحوض اذا انحصر
ماؤه لو كان الماء منفصلاً عن الواح المشرقة وان قل يجوز التوضي فيه لو كان متصلاً لا يجوز هو المختار
وفي فوائد الفقيه ابي جعفر الهنداني لو توضأ في آنية القصب وفي روض فيها زرع متصل بعضها
ببعض وان كان عشرين في عشر يجوز اتصال القصب بالقصب يمنع اتصال الماء بالماء ولو توضأ في
حوض على جميع وجه الماء الطمب الذي يقال له بالفارسية خزان ان كان بهال لو حرر لم يجز له
يجوز فلواتن الماء وهو كثير ولم يعلم بوقوع النجاسة فيه يجوز التوضي منه حوض فيه عصير فوقع البول
فيه ان كان عشرين في عشر لا يفسدان ان كان اقل فسد كما في الماء والكل في الفتاوى في الاصل يتوضأ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وقوته
ويعلم ان كل شيء لا يخلو من
شيء الا وله حكمه جل جلاله
والله اعلم بالصواب

جان است فرزند تو را که

۲ اب لیسرا از بدبو شدن کجس نمی شود

[illegible]

ବନମାଳା

[illegible]

الحال الأول

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة

من الحوض الذي يجف ان يكون فيه قدر من الايتيقنه وليس عليه ان يسأل كايديع التوضي منه حتى يتيقن انه قدر حتى لو طنه نجسا فتوضأ ثم طهره طاهر يجوز على هذا الضيف اذا قدم اليه طعام ليس للضيف ان يسأله من اين لك هذا الطعام من الغصب ومن السرقة وكذا لا باس بالوضوء من حيث يوضع كونه في نواحي الدار ويشرب منه ما لم يعلم انه قدر بكرة للرجل ان يتخلص لنفسه ناء يتوضأ منه ولا يتوضأ منه غير النهر الذي هو متصل بالحوض فكان اذا امتلا الحوض يدخل الماء النهر فتوضأ انسان فيه ان كان النهر قد ذراعين ونصف لا يجعل يتبع الحوض ان كان اقل يجوز ويجعل يتبع الحوض قيل لا يجوز لا يجعل يتبع الحوض ان كان قد ذراع وقيل الموضع الذي في النهر يقال له كراه لا يجوز فيه لتوضي في الفتاوى غير كبير كما يكون فيه الماء في الصيغ يروث فيلهذا اب الناس ثم عملاً في قضاء ويرفعه من الجهد ان كان الماء الذي يدخل الغدير يدخل على مكان نجس فالماء الجهد نجس ان كان الماء الذي يدخل في الغدير يسمي مكان طاهر حتى صار عشرين او عشرين او اكثر في النجاسة فالماء والجهد طاهر الماء النجس اذا دخل الحوض لكبير لا يتنجس الحوض ان كان الماء النجس على ماء الحوض لا لانه كلما اتصل بالماء بالحوض صار ماء الحوض عليه غالباً وفي فوائد ^{ستة} التوضي من الحوض نض من التوضي من النهر كان اهل الاعتزال لا يرون التوضي من الحياض جائزة فحق يتوضأ غالم اما الحوض المصغير في قياس الكواني والجبابرة يجوز التوضي فيه ولو وقعت فيه قطرة خمر تنجس اما التوضي في عين الماء والعين بحال يخرج الماء منه يجوز التوضي في موضع خروج الماء واما من موضع اخر ان كان اقل من اربعين اذ ربع او اربعين اذ ربع يجوز مطلقاً وان كان خمسين في خمس خلت للشائئ فيه قال الفقهاء كل كسلاً على السعدى يجوز التوضي فيه عليه الفتوى اما حوض الحمام اذا وقعت فيه نجاسة قال في التجويد على الحقيقة رحمه الله انه لا يستقر هو كالماء الجاري فان نجس حوض الحمام فدخل الماء من الانبوب يخرج من الجانب الآخر فهو كالحوض المصغير وفيه قاييل سابق لا باس بدخول الحمام للرجال والنساء وفي الفتاوى حوض الماء اذا اغتروا رجل منه وبسبب نجاسة وكان الماء يدخل من ابوابه في الحوض الناس فيتركون من الحوض غرافاً مثلاً كما لا يتنجس الحوض المصغير اذا نجس فدخل ماء من جانب خرج من جانب وفيه قاييل قال الصدر الشهيد رحمه الله المختار انه طاهر ان لم يخرج مثل ماء فيه وكذا البير ولو امتلاء الحوض

[illegible]

در فصل جاه و نشانه - شعر البته و نظمها
استند که اینهم من است که بنده در رخ و قیام
خواه سوخته باشد یا سوخته باشد بکار حکام
ما که هم درین عالم است مثل قوس و کمان
در کعبه که بر خیزد و در آستانه های جلوه جلال
در سوال ظاهر است و درود آن جا را از
نمودن استخوان فخر و فخر و فخر و فخر
در صورت مسکون و بر فخر و فخر و فخر
فخریت و جلال و جلال و جلال
در فصل جاه و نشانه - شعر البته و نظمها

[illegible]

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة

المجلد الأول

المطابق

بآباد است و در سازه دلس کند و دقت
س کردن دست او با عضو می که از دلس
الذخیره قاتل پس کار دلس
س کردن دست او با عضو می که از دلس
الذخیره قاتل پس کار دلس

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة

سورة التوبة

مجموعۃ الفتاویٰ

ووردن کافور و آب در دهن و از طرفی راست و چپ
 میان نوشیدن کافور نوشیدن آب در دهن و از طرفی
 از آن کافور طعام کافور نوشیدن آب در دهن و از طرفی
 آن طعام خوردن در دست راست و چپ
 شرب خوردن در دهن و از طرفی راست و چپ
 چوبین خوردن در دهن و از طرفی راست و چپ
 دانه و آب خوردن در دهن و از طرفی راست و چپ
 آب و کافور خوردن در دهن و از طرفی راست و چپ
 لعاب مستعمله من لعمده و کافور
 بن الجندی الطاهر الخاضع والنفیس
 والصغير

كرم الله وجهه مضمون ان حديثه اربعون مرة
 فاعلموا ان الشكر هو ان تقولوا الحمد لله
 على نعمه على كل حال
 روايت كرهه فرمود ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 وكرهني وادب ما جاء ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 حضرت بيدركار رضى الله عنه في حديثه
 جوايب تحت كل شجرة جنة قول
 اذا اراد ان يم امره ان اراد ان يم امره
 فير كما كرهه فرمود ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 ثم سويها بغير غسل جنة جنة جنة

محمد رحمه الله انه يطهر بالجماع اما عندنا في يوسف رحمه الله فلا يطهر بدن النزر بغير الوعة حفرها وجعلها
 بئر ماء ان حفرها قد تروى وصلى اليها الجماسة فالماء طاهر الجوانب نجس ان حفرها الوعة من لاول فالماء الجوانب
 طاهر ان وادى ما ينبغي ان يكون بين بئر الماء والبالوعة سبعة اذرع والتعويل على نفوذ الرائحة ان تغير لونه او
 طعمه او ريح نجسه والا فلا وكذا بين بئر الماء المفصل وبين بئر الماء هذا رواية الامام ابي حفص وفي المتن رجل
 توصاني طست فمصبت لك الماء في بين يريخ منه اكثر من عشرين دلو ومن ماء صب فيه عند محمد وعندنا يتنقى
 فاب يوسف رحمه الله ينزع ماء البئر كله لانه نجس عندها وما يتصل بهذا الفارة لو كانت في السمى انكا
 جامدا توثر ما حوله ودمي به الباقي طاهر فيؤكل البقية وان كان ما قاله توكل في تنقعه به من غير جهة الاكل مثل
 الا استصباحه دية الجلد اذا دية الجلد به يغسل الجلد بالماء ويطهره والتشرب منه عفوه ويجوز به بعد وبين عيبه
 وان باع ولم يبين فله شتر في خيار في حره وفي شهر الطحاوي في كراهية الجامعة الصغير شتر الحمار لا يؤكل وهل يجوز
 ان يتنقعه في غيره اكله اكله مختلفا لمشائخ منهم من قال يجوز اذا كان الحمار مذبوحا كالزيت اذا خالطه
 وذلك الميت والزيت غالب لا يؤكل ويتنقعه في غيره اكله الفصل الثاني في الغسل في الاصل قال
 في المنى لغسله انه ماء دافق خاثر ابيض ينكسر به الذكر ويخلق منه الولد الذي رقيق يضرب الى لبياض
 يخرج عند ملاعبة الرجل هله الودى رقيق يخرج بعد البول اما المتى فانفق اصحابنا ان الغسل لا يجب
 بخروج المتى اذا خرج على وجه الدفق والشهوة والمعتبر بمفارقة المتى على سبيل الدفق والشهوة لا ظهوره على
 وجه الشهوة وعندنا في يوسف رحمه الله المتى بظهوره على وجه الشهوة وانما يظهر عشرة الاختلاف في ثلثة
 مواضع احد ما اذا احتلم فامسك ذكره حتى سكنت شهوته ثم سأل المتى عليه لغسل عندها وعندنا في يوسف
 رحمه الله لا يجب الثاني نظر الى مراتب شهوة فزال المتى عن مكانه بشهوة فامسك ذكره حتى نكسرت شهوته
 ثم سأل بعد ذلك لا عن نفي هل يلزمه الغسل على هذا الخلاف الثالث المجامع اذا اغتسل قبل ان يبولى ثم
 سأل منه بقية المتى هل يلزمه الغسل على هذا الخلاف واجمعوا على انه لو بال وانما ثم خرج المتى لا يجب الغسل
 وفي الاجناس لو جامع فاعتل قبل ان يبولى وصل جازت صلواته ولو بال بعد ذلك يجب عليه عادة الغسل
 عند ما وعندنا في يوسف رحمه الله لا يجب الا بعد ما صلى على هذا لو اغتسل قبل ان يبولى ثم خرج من ذكره مذى
 فيغتسل ثانيا وعندنا في يوسف رحمه الله لا يغتسل ولا يعيد ما صلى رجل بال فخرج من ذكره متى ان كان منتشرا

كرم الله وجهه مضمون ان حديثه اربعون مرة
 فاعلموا ان الشكر هو ان تقولوا الحمد لله
 على نعمه على كل حال
 روايت كرهه فرمود ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 وكرهني وادب ما جاء ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 حضرت بيدركار رضى الله عنه في حديثه
 جوايب تحت كل شجرة جنة قول
 اذا اراد ان يم امره ان اراد ان يم امره
 فير كما كرهه فرمود ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 ثم سويها بغير غسل جنة جنة جنة

كرم الله وجهه مضمون ان حديثه اربعون مرة
 فاعلموا ان الشكر هو ان تقولوا الحمد لله
 على نعمه على كل حال
 روايت كرهه فرمود ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 وكرهني وادب ما جاء ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 حضرت بيدركار رضى الله عنه في حديثه
 جوايب تحت كل شجرة جنة قول
 اذا اراد ان يم امره ان اراد ان يم امره
 فير كما كرهه فرمود ابو هريره كره فرمود ابو هريره
 ثم سويها بغير غسل جنة جنة جنة

سئل عن الرجل يغتسل في الماء

مجموعة الفتاوى

سؤال: هل يغسل الرجل يده في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل يديه من المرفقين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رجليه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رجليه من الكعبين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رأسه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رأسه من الأذن إلى الأذن.
 سؤال: هل يغسل الرجل عنقه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل عنقه من الحلق إلى الصدر.

الحلة الأولى
 غسل يوم الجمعة للصلاة بالجمعة حتى لا يغسل يوم الجمعة بوضوءه بآل ثواب غسل يوم الجمعة وهذا قول
 أبي يوسف رحمه الله وعند الحسن ليوم الجمعة فهذا لثواب فلو اغتسل قبل الصبح وادخل على ذلك حتى صلى الجمعة يتأهل
 بفضله الغسل عند أبي يوسف وعند الحسن لا نوع منه في كيفية الغسل في الأصل قال بيده في غسل الجنابة بيده
 في غسلها ثلاثاً وهو سنة ثم يأخذ الماء بميمينه ويغمره على شامته حتى يغسل فوجهه يقيه وكذا المرأة في غسلها يغسل
 فرجها ولا تتروضاً وضوءاً للصلاة غير غسل القدمين ثم يفيض الماء على رأسه وسائر جسده ثلاثاً فيبدأ بمسكه
 الأيمن فيفيض الماء عليه ثلاثاً ثم بمسكه الأيسر فيفيض الماء عليه ثلاثاً ثم يفيض الماء على رأسه وسائر جسده ثلاثاً ثم
 يفيض فيفصل قدميه هذا إذا لم يكن على لوح أو محرقان كان على لوح أو محرقاً يؤخر غسل القدمين فيمسح برأسه
 أيضاً وتقدم الوضوء على الاغتسال سنة حتى لو أفاضل الماء على رأسه وسائر جسده ثلاثاً ولو لم يتوضأ جاز وكذا لو
 أفاضل الماء مرة واحدة يجزيه أيضاً وأما تجزئاً فمقتضى واستثنى بناء على أن المنعضة والاستثنى فرض في
 الغسل عند أبي يوسف وعلى جسده من النجاسة والدليل أن ليس بشرط عندنا خلافاً لما لاك رحمه الله المرأة إذا اغتسلت
 من الجنابة والحوض لم تنقض أسبغها إلا أن الماء ببلغ أصول شعرها أجزاء فان بلغ أصول الشعر ولم يبلغ أثنائها
 اختلقت لمشاخه رحمهم الله فيه وكذا هذا الاختلاف في بل اللزائيب الفتان لا ليس بشرط في شعر الرجال فيقض أيضاً
 الماء إلى المسترسل اتصال الماء إلى المرأة فرض فان اجتنبت المرأة ثواردها الحوض ان شئت اغتسلت ان شئت
 آخرت حتى تظهر الأثر في الجنابة إذا أخرت الغسل في وقت الصلاة لا يأنه وكذا الحائض إذا احتلمت أو جمعت
 بالخيار ولا بأس بالجنبة ان ينام ويعدا وادله قبل ان يغتسل ويتوضأ جنباً غسل فم في غسلها يغسلها الماء
 لم يخرج من الجنابة ولا بأس ان يغتسل الرجل والمرأة من اناء واحد وادنى ما يكفي في غسل الجنابة من الماء صاع
 وفي الوضوء مثلاً وليس هذا بلانهم فأنزلوا سبغ الوضوء بدون الماء جزءاً والمقدير بالمد في الوضوء اذا كان
 لا يحتاج إلى الاستنجاء فان احتاج إلى كفيه المذبل يستقي بوطأ يتوضأ به فان كان لا بأس للحنين يتوضأ بوطأ
 قاله اصل ان لو طل للاستنجاء والوطأ للقدمين والوطأ لسائر الأعضاء والأفضل ان لا يقصر على لصاع في
 الغسل بل يغتسل بأكثر من صاع بعد ان لا يؤدى إلى الوضوء فان أدى لا يستعمل الا قدر الحاجة وغسل المرأة كغسل
 الرجل والمرأة فوجان ظاهر وباطن يظهر الباطن ليس بواجب عليها ولا تدخل أصابعها قبلها رجل اغتسل ونحو
 المنعصة ولكن شرب الماء ان شرب على وجه السنة لا يخرج عن الجنابة وان شرب على غير وجه السنة يخرج
 من الجنابة

سؤال: هل يغسل الرجل يده في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل يديه من المرفقين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رجليه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رجليه من الكعبين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رأسه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رأسه من الأذن إلى الأذن.
 سؤال: هل يغسل الرجل عنقه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل عنقه من الحلق إلى الصدر.

سؤال: هل يغسل الرجل يده في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل يديه من المرفقين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رجليه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رجليه من الكعبين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رأسه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رأسه من الأذن إلى الأذن.
 سؤال: هل يغسل الرجل عنقه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل عنقه من الحلق إلى الصدر.

سؤال: هل يغسل الرجل يده في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل يديه من المرفقين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رجليه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رجليه من الكعبين إلى الأصابع.
 سؤال: هل يغسل الرجل رأسه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل رأسه من الأذن إلى الأذن.
 سؤال: هل يغسل الرجل عنقه في الوضوء؟
 جواب: نعم، يغسل عنقه من الحلق إلى الصدر.

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة
 الجلد الأول
 ١٤
 خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة
 الجلد الأول
 ١٤

نقض وضوء البول اذا نزل الى قصبة ذكره لا ينقض وضوءه فان كان اقل من خروج البول الى قلفته انتقض
 وضوءه وكذا المتى اذا خرج الى القلفة ولم يخرج من الجلد يجب الغسل وكذا المرأة اذا نزل لها البول الى داخل
 فرجها الخارج ولم يخرج الى الظاهر ينقض طهارتها وكذا اذا نزل لها المتى الى هذا الموضع ويتوضأ صاحب الجرح
 السائل وقت كل صلاة ويصل بذلك ماشاء من الفرائض والنوافل مادام في الوقت فان خرج الوقت
 ينقض طهارته ثم انتقاض الطهارة عند أبي حنيفة ومحمد بخروج الوقت فقط وعند أبي يوسف بخروج الوقت
 وبدخول الوقت حتى لو توضأت المستحاضة في وقت الفجر ثم طلعت الشمس ينقض طهارتها عند الثلاثة ولو توضأت
 بعد طلوع الشمس ثم زالت لم ينقض طهارتها عند أبي حنيفة ومحمد بخروج الوقت فقط وعند أبي يوسف بخروج الوقت
 لا يمضي عليه وقت الصلاة الا والدم الذي تبلى به يوجد فيه قاله ابو القاسم الصغار رحمه الله صاحب
 الجرح السائل ان يسيل الدم وقت الصلاة من بين اومر او ارفان كان اقل من ذلك لا يكون صاحب جرح سائلاً
 ولو منه الجرح من لسيلان خرج من ان يكون صاحب الجرح السائل الحائض اذا صنعت الدم لا يخرج الباقى
 يان في كتاب الحيض المستحاضة هي التي رأت الدم من زيادة على العشرة فحيضها الايام المعروفة والزيادة استحاضة
 ومن به سلس البول ومن به سترقاء المفاصل حتى يصير بحال لا يمشي الحذف ولا يمضي عليه وقت صلاة
 كاملة الا وان يوجد منه الحدث ومن به اطلاق البطن بخروجه صاحب الجرح السائل وينبغي ان يعرف او سأل
 عن جرحه وان ينتظر آخر الوقت ان لم ينقطع الدم توضأ وصل قبل خروج الوقت فان توضأ وصل ثم خرج
 الوقت ودخل وقت صلاة اخرى وانقطع الدم توضأ واعاد الصلاة وان لم ينقطع الدم في وقت الصلاة
 الثانية حتى خرج الوقت جازت صلوة ويعصب الجرح ويربط ولو ترك التعصيب لا بأس به فان سأل الله
 بعد الوضوء حتى نفذ لرباط لا يمنع من اداء الصلاة فان اصاب ثوبه من ذلك الدم فعليه ان يفصل ان كان
 صفيلاً اما اذا لم يكن صفيلاً بان كان مصيبه مرة اخرى ثانياً وثالثاً حينئذ لا يفرض عليه غسله وقال
 محمد بن مقاتل رحمه الله يفترض عليه غسل ثوبه في وقت كل صلاة مرة واحدة في وقت كل صلاة
 الدم من موضع آخر اعاد الوضوء ولو كان الدم يسيل من احد منخره فتوضأ والدم سائل ثم احتجب التيمم
 وسأل من المنخر الاخر انتقض وضوءه وان كان له دما يسيل وجدرى منها ما على سائكة ومنها ما ليس
 بجسائله فتوضأ وبعضها سائل ثم سالت التي لم تكن سائكة انتقض وضوءه والحمد لله رب العالمين

الجرح السائل ان يسيل الدم وقت الصلاة من بين اومر او ارفان كان اقل من ذلك لا يكون صاحب جرح سائلاً
 ولو منه الجرح من لسيلان خرج من ان يكون صاحب الجرح السائل الحائض اذا صنعت الدم لا يخرج الباقى
 يان في كتاب الحيض المستحاضة هي التي رأت الدم من زيادة على العشرة فحيضها الايام المعروفة والزيادة استحاضة
 ومن به سلس البول ومن به سترقاء المفاصل حتى يصير بحال لا يمشي الحذف ولا يمضي عليه وقت صلاة
 كاملة الا وان يوجد منه الحدث ومن به اطلاق البطن بخروجه صاحب الجرح السائل وينبغي ان يعرف او سأل
 عن جرحه وان ينتظر آخر الوقت ان لم ينقطع الدم توضأ وصل قبل خروج الوقت فان توضأ وصل ثم خرج
 الوقت ودخل وقت صلاة اخرى وانقطع الدم توضأ واعاد الصلاة وان لم ينقطع الدم في وقت الصلاة
 الثانية حتى خرج الوقت جازت صلوة ويعصب الجرح ويربط ولو ترك التعصيب لا بأس به فان سأل الله
 بعد الوضوء حتى نفذ لرباط لا يمنع من اداء الصلاة فان اصاب ثوبه من ذلك الدم فعليه ان يفصل ان كان
 صفيلاً اما اذا لم يكن صفيلاً بان كان مصيبه مرة اخرى ثانياً وثالثاً حينئذ لا يفرض عليه غسله وقال
 محمد بن مقاتل رحمه الله يفترض عليه غسل ثوبه في وقت كل صلاة مرة واحدة في وقت كل صلاة
 الدم من موضع آخر اعاد الوضوء ولو كان الدم يسيل من احد منخره فتوضأ والدم سائل ثم احتجب التيمم
 وسأل من المنخر الاخر انتقض وضوءه وان كان له دما يسيل وجدرى منها ما على سائكة ومنها ما ليس
 بجسائله فتوضأ وبعضها سائل ثم سالت التي لم تكن سائكة انتقض وضوءه والحمد لله رب العالمين

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة
 الجلد الأول
 ١٤
 خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة
 الجلد الأول
 ١٤

المجلد الاول

وَأَمَّا خَلْقُ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ
ثُمَّ نَسْفُكُ الْمَاءَ عَلَيْهِ فَيَكُونُ لَدُنَّا
رُجُلًا مُسْتَعِظًا
ثُمَّ نَنْفُثُ فِيهِ مِنْ رُوحِنَا
فَيَكُونُ نَفْسًا حَيًّا
ثُمَّ نَعْلَمُ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْأَفْئِدَةَ وَنَسْجُدُ لَهُ
ثُمَّ نَقُولُ سَمِعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ
فَيَكُونُ عَبْدًا خَاشِعًا
ثُمَّ نَقُولُ اذْكُرْ نِعْمَتَنَا
عَلَيْكَ وَالَّذِي أَصْنَعُ لَكَ أَشْيَا
وَعَسَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْغَافِلِينَ
ثُمَّ نَقُولُ اذْكُرْ إِذْ جَعَلْنَاكَ
مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ
رُجُلًا مُسْتَعِظًا ثُمَّ نَنْفُثُ
فِيهِ مِنْ رُوحِنَا فَيَكُونُ
نَفْسًا حَيًّا ثُمَّ نَعْلَمُ
السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَنَسْجُدُ
لَهُ ثُمَّ نَقُولُ سَمِعْنَا وَاتَّقُوا
اللَّهَ فَيَكُونُ عَبْدًا خَاشِعًا
ثُمَّ نَقُولُ اذْكُرْ نِعْمَتَنَا
عَلَيْكَ وَالَّذِي أَصْنَعُ لَكَ
أَشْيَا وَنَسْجُدُ لَهُ ثُمَّ نَقُولُ
سَمِعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ فَيَكُونُ
عَبْدًا خَاشِعًا

9

[illegible]

لا ينقص وضوء هؤلاء بالانفاق **جلس** خ إذا عرفت نواقض الوضوء فلا بد من مقترس سبب
لهذا من رحم فلا يكون المقترس في الصلاة
وجوبه وسنة أو إباحة فنقول سبب جوب الوضوء الحدث وقال بعضهم إقامة الصلاة وهو الأصح
بالأول خلا لا مام السرخس أما سنن الوضوء فنقول من السنة غسل اليدين إلى الرسغين ثلاثا
قبل غسل الوجه وكيفية أن كان الأثناء صغيرا بحيث يمكن فعه فانه يأخذ به شماله ويصب الماء على
يمينه حتى يغسلها ثلاثا فان كان الأثناء كبيرا ان كان معه أناء صغير يأخذ به شماله ويأخذ الماء من
الأثناء الكبير ثم يصب الماء على اليمين ان لم يكن معه أناء صغير يدخل صابعا يده اليسرى وضوءه
دون الكف ويرفع الماء من الجنب يصب على يد اليمنى حتى يغسلها ثلاثا ثم يدخل اليمنى بالغا بالماء
وهذا اذا لم يكن على يد نجاسة فان كانت تحتل بحيلة أخرى ثم التسمية في الوضوء سنة وفي ظاهر
الرواية ما يدل على نداد وبشي قبل الاستنشاء وقال لبعض بعد الاستنشاء فان ترك التسمية
عاملا أو ناسيا يجوز صلوته ويكره ان يتركها عاملا وفي نسخة الأمام خواهر زاده رحمه الله لا بأس
ثم يضمض ويستنشق وهما سنتان في الوضوء فريضتان في الغسل وحدا لمضمضة استيعاب الماء
جميع الفم والمبالغة فيه ان يصل الماء الى اس حلقه وحدا لاستنشاق ان يصل الماء الى الماكن والمبالغة
فيه ان يجاوز الماكن فان كان بين اسنانه شئ من الطعام صلح يجب ايصال الماء الى ما تحته ان كان ك
يتبين للنظر كما في سقوط السن يجب ايصال الماء اليه ان كان قليلا يكون عفوا وان كان في طواف
ثقب وفيها شئ يجب ايصال الماء اليه وفي الفتاوى في الطهارات في باب النون ان كان بترأسه
طعام ولم يصل الماء تحته في الغسل من الجنابة جاز لان الماء شئ يصل تحته غالبا قال رضي الله
وبه يفتي أما شرب الماء هل يجزئ عن المضمضة قد ذكرنا في باب الغسل ثم الترتيب في المضمضة
الاستنشاق سنة عندنا حتى تضمض ولا ثم يغسل وجهه ثلاثا وحدا لوجه من قصاص لشعره
اسفل الذقن داخل العينين ليس من الوجه ويجب ايصال الماء الى الماكن وأما الشفة ما يظهره
عند الانضمام فمن الوجه وانكم عند الانضمام فهو تبع الفم هو الصحيح ويجب ايصال الماء الى العذراء
البياض لذى بين الاذن ومنبت الشعر وعن ابى يوسف رحمه الله انه لا يلزم ايصال الماء في
المتنجس ويجب ايصال الماء الى الذقن قبل نبات الحية وما تحت الذقن لا يجب ايصال الماء اليه اذا نبت

سوال اگر کسی در این کتاب
 از کتب و این کتاب از کتب و این کتاب
 موضوع حدیث یعنی مقصد و اسباب
 نجاست را مع نماز باشد اگر
 و در کتب و نماز و این کتاب
 جواب نماز صحیح است از باب
 ترک سنت کرده و اگر نماز صحیح است
 ترک سنت کرده و اگر نماز صحیح است
 مع و در کتب و نماز و این کتاب
 بناء على ان النجاسة العقلية عضو غدا
 و على ان يافصل بين النجاسته التي
 على مضمون الحديث و التي على غدا
 موضوع الحديث اذا ذكرها في موضوع
 اذا ذكرها لا يوجب في موضوع
 از حق مشار من اجل باطله در نماز
 کرده باطل آن است و از آن که در
 آنچه جواب این کتاب از کتب و این کتاب
 نیست که اگر چه در کتب و این کتاب
 زانوست بر قدر که در کتب و این کتاب
 و مانند آن کافی نیست بلکه فرض است
 که این نجاست مجاز باب و در کتب و این کتاب
 طهارت حاصل شود و در آن است
 عقاید و در کتب و این کتاب
 در ظاهر شد و در کتب و این کتاب
 است که در کتب و این کتاب

[illegible]

اوقو ما و سكا لا اودى
 بسن ال عنيذ ان بقي اشد
 نيق زواله بدل على ان الاشد
 ان الحقيق زواله نزال العضي
 و لم يبع كبري آرد و قدر الا شد
 بالبعد والوجع بالثقل بالا حلاج
 ال شي اخرا كاصابن انهي
 سوال طرات بايك بزرگ
 كبرين باقوب اوفتو كچه كرده شود
 جواب عفو نمود در شربت
 صحيح بخاري آورده اند كه ابو موسي
 اشعري فني الله تعالى عنه
 در بدل

خلاصۃ الفتاوی کتاب الطہارات

۲۲

المجلد الاول

[illegible]

عبد الفتاوى

[illegible]

[illegible]

ويتأهب للصلاة قبل الوقت **وقص** الأدب ان يصل ركعتين بدلاً لغيره من الوضوء ثم الوضوء ثلاثة أنواع فرض هو الوضوء للصلاة الفريضة وصلاة الجنازة وسجدة التلاوة وتاجب وهو الوضوء للطهارة باليت ومندب وهو الوضوء للمسح وعن الغيبة والكذب والانشاد الشعر ومن القهقهة والوضوء على الوضوء والوضوء لغسل الميت **الفصل الرابع في المسح** لا يجزئ مسح الرأس باصبعه اصبعين ويجزئ بثلاثة اصابع ولو مسح بالابهام والسبابة ان كان مفتوحاً جاز فان وضع ثلاثة ولم يمسحها لا يجوز في الرأس الخف وعند محمد رحمه الله يجوز في شروحه المحاذي قال في الاصل افتتح بثلاث اصابع ولم يذكر موضوعة او ممدودة او روى ابراهيم بن ستم عن محمد انه جاز اذا كان موضوعة غير ممدودة وهكذا روى هشام عن يحيى بن يوسف وفي خلاف زفر عن يحيى بن عثمان بن يوسف انه لا يجوز الا ان يمسح بثلاث اصابع قد نكت راسه او ربه وان مسح باصبعه او اصبعين قد ربع الرأس لا يجوز عند الثلاثة أما المسح باصبع واحد الى الماء ثلث مرات يجوز ولو مسح باصبع واحد بجوانبها الاربعة الا مسحاً لا يجوز ولو مسح بطراف اصابعه يجوز سواء كان الماء متقاطراً او لا هو الصحيح ولو مسح راسه بماء اخذه من تحتية لا يجوز ولو كان في كفه بلل فمسح به اجزاءه سواء اخذ الماء من الاثام او غسل راحيه وبقي للبلل في كفه هو الصحيح بخلافه اذا مسح راسه او خفه وبقي على كفه بلل فمسح به راسه او خفه لا يجوز ولو غسل وجهه مع الرأس جاز ذلك عن المسح ولا يجوز المسح على القلنسوة والعمامة وكذا الوضوء للمرأة على الخمار الا اذا كان الماء متقاطراً بحيث يصل الى الشعر فيجئ من جاز ومسح المرأة على شعرها وكذا العلوية وفي الغسل يفترض ان يصل الماء الى البشرة فان كان على اسها خضاب فمعت على الخضاب ان اختلطت البلة بالخضاب وخرجت من حكم الماء المطلق لا يجوز المسح فان كان شعره او شعرها طويلاً فمسح ما تحت اذنيه لم يجز وان مسح فوقها جاز السنون في المسح ان يمسح مرة بماء واحد عندنا والتثليث بمياه مختلفة بدعة وقال بعض لا بأس به واستيعاب الرأس سنة وكيفية ان يبل كفيه واصابع يديه ويضم بطون ثلثة اصابع من كل كف على مقدم الرأس يعزل السبابتين والابهامين في يجانئ لكفين ويجريهما الى مؤخر الرأس ثم يمسح الفودين بالكفين ويمسح ظهرا الاذنين بباطن الابهامين وباطن الاذنين بباطن السبابتين حتى يصير مسحاً ببل لم يصير مستملاً وآلته ان يبدأ بالمسح بمقدم الرأس عندنا واما مسح الاذنين فسنة ولا يأخذ للاذنين ماء جديلاً

[illegible]

اعلم علیها الهی
سنت مکرده و مستحسن موضع استنجاء
از آب بعد از آنرا قبل از درآوردن آن
در کبریا ازین برود جا و در شستن
چهار دست و اماست او هم در
نمایند چنانکه در شستن
موضع حدیثی از رسول
ماضی از ایشان است
سنت مکرده و مستحسن
شدن آنرا از دست
و نه پا

فان انما منه الظلمة عيب
يؤدون بان الكرافة في كرامة
يتمحلا لا عادة في وقت وهذا
المرحوم كره الصلوة معاد
ان الخمدان كانت اقل من
المسكوكه الواجبه لان قد عرفت
ان مراد هو بل سنة الطريقه
فيما سئل الماء بعد الحجر
فالبوازي الخمر ولون

الحلقة الأولى

من البلب أكثر من قدال الدرهم
يجب عمله من كان صاحب درهم
الشديد ياقل من قدال الدرهم
الدرهم إلا أنه إذا ضم من مظهر
كان أكثر من قدس هلان إلى باب خنيق
ويعملها فقل قول باب خنيق
اب يوسف يجوز كأكبر وعلى قول
باب يوسف إلا أن يفصله بالباء
يجب لا يجوز إلا أن يفصله بالباء
وعلى روى من اب يوسف أيضا
وإذا كانت الغاشية على موضع
الاستنجاء أكثر من قدال درهما
استنجى فثلاثة أحجار وانقأ ما
لغيره بله إلى ما كان
ابو بكر

استخبری فاشته ایچار و انقاعا و
استخبر کثیرین و
استخبر فاشته ایچار و انقاعا و
استخبر کثیرین و
استخبر فاشته ایچار و انقاعا و
استخبر کثیرین و

حرف

[illegible]

خلاصة الفتاوى ككتاب الطهارة

۳

المجلد الاول

جعل الإبهام كصبعين أو لبس المكعب لآبى من كعب الأقدام أصبع أو أصبعين جازا للمصلي عليه وتجميع
المخروق في خف واحد ولا يجمع في خفين النجاسة لو كانت على خفين على ثوب كل واحد منها أقل من
قد الدبر هو لكن لو جمع بينهما صارت أكثر من قد الدبر هم تجمع وتمنع جواز الصلوة وكذا لو كان في
ثوب المصلي في مواضع يجمع وكذا لو كانت النجاسة تحت قدميه تحت كل قدم أقل من قد الدبر هم
لكن لو جمع يبلغ أكثر من قد الدبر هم تجمع ولا يجوز صلوة ولو كان في موضع السجود أقل من قد الدبر هم
وتحت قدميه أقل من قد الدبر هم تجمع وسواء كانت النجاسة على المصلي وعلى الأرض تحت قدميه
وفي موضع سجود ولو كان في ثوب المصلي أقل من قد الدبر هم وتحت قدميه على الأرض أقل
من قد الدبر هو لكن لو جمع يبلغ أكثر من قد الدبر هم لا يجمع وفي العريانة لا تقدر الأعلى ثوبان
ان وصلت فيه قائمة انكشفت من كل ساق منها أقل من قد الربيع وإذا جمع كان مثل ربع أحدا المساقين
فإنها تصل جالسة وتجمع وأخرق في الإذني لا ضحية هل يجمع اختلف المشايخ فيه وأعلام الثوب يجمع
وفي الزيادات رجل في إحدى جلبي جراحة لا يستطيع غسلها فمسح على الخرق وغسل الرجل الصحيح
ولبس الخف على الصبيحة فأخذ لا يمسح على الخف لأن المسح على الجبيرة كالفضل المحتتم فيه وعلى
المجمع بين البذل والمبدل وعلى قياس ما روى عن أبي حنيفة أنه لو ترك المسح والمسح لا يضره في السجود
فإن لبس الخف على الصبيحة ومسح على الجبيرة ولبس الخف على المخرقة ثم أحدث يمسح عليها ولو
لبس خفيه على طهارة كاملة ومسح عليها ثم دخل الماء في أحد خفيه ان بلغ الكعب حتى صارت جميع الرجل
مغسولة لا يجب عليه غسل الرجل الأخرى وينتقض مسح وان لم يبلغ الكعب لا وقال بعضهم ان اصاب أكثر
جزء إحدى جلبي ينتقض فيه اختلاف المشايخ وان بدل اللباس ان يخلع خفيه ونزع القدم من
الخف غير أنه في الساق بعد فقلا ينتقض مسح عندنا وان نزع بعض القدم عن مكان عن أبي حنيفة
ان نزل عقب الرجل عن عقب الخف او أكثر انتقض مسح وهو رواية عن أبي يوسف وفي رواية أخرى
ان نزع من ظهر القدم قد ثلاث اصابع انتقض مسح وعن محمد ان بقي عن ظهر القدم في موضع
المسح قد ثلاثة اصابع لم ينتقض مسح وفي رواية ان كان بحال يمكن المشي بعد ما تحرك قد معين موضعه
فهذا لا يمسح المسح لو كان خفه واسعا وكان اذا رفع القدم ارتفعت القدم حتى يخرج العقاب اذا وضع

[illegible][illegible]

七

رو ملک یعنی اس

[illegible]

ابا يوسف قال سمعت
عن ابي عبد الله قال سمعت
ابا عبد الله قال سمعت
ابا عبد الله قال سمعت

المجلد الاول

٣٥

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارات

القبحه انما بان
 ليدنه دار فقه منجسونه چو من
 عند حمالی از احوالات و کبر
 فقه و صفت از فقه غبار کافی بود
 معلوم شود و بجام از کلام سجا
 مستقیم انوار القلوب مدیده علی
 ملازمین است که از دست زدن بران
 با از دست کشیدن غبار مرغ شود
 و از غبار متین خود را نیکو بخواب
 بدست محسوس شود یا برانی
 نشان افند اگر با غرض عبارت
 سیجانی مخالفت دیگر گفتم او پیش
 شد و چون اعتبار جمهور نظر خواهم
 است که این خاک رقیق است چنانکه
 در کتب قدیم قریب و ظاهر است که
 حد قول من عمل و ظاهر است که
 طبعاً مسیب یکدم قید متعذر است
 غبار هم داخل در صعب طیب شد
 یا اگر هم از آن غیر شرط زاده شود
 از ادب متین و جوید غبار در دست
 است و آن در صورت ارتقاء غبار
 و اسرار طهره

[illegible]

الجلد الاول ١٣٦ خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة

تختین کست مثنیٰ فرخا اور
ایجدین دولون

[illegible]

فانه ياتر نفقته انفاقا
 فتح يجيب السعي بالقدم لان حقه
 الاداء في اول الوقت في السجود
 لاقامة الجماعة ولا يلزم فيها
 تكوارها في السجود ولا يلزم فيها
 فذلك قال بموجب احله
 لا يقال يمكن ان يجمع احله
 في بيته لا ناقول من لا يقال
 الحوائج منى على انه لا يكون
 بذلك فواب الجماعة والانه يكون
 بدعة او مكروه انظر الصحيح
 انه لا يكره متكرار الجماعة
 اذا لم تكن على الهيئة الاولى
 والاصح انه لو جتمع باهله لا يكره

خلاصة الفتاوى كتاب الطهارة

المجلد الاول

فسدت صلوة الكل امام اذا كان متيما وخلفه متوضون فاحدث فاستخلف متوضيا ثم وجلا الامام
 الاول الماء فسدت صلوة الامام وحده ولو كان الاول متوضيا والخليفة متيما فوجد الخليفة الماء
 فسدت صلوته و صلوة الامام الاول والقوم جميعا وهذا على مذهبه اما على مذهب محمد
 رحمه الله فلا يتاقي لان اقتداء المتوضي بالمتيما لا يجوز عنده وفي شرح القدرى فسد عندا بخليفة
 لان طهارة الامام يجزى طهارة وعند ابن يوسف لا يفسد اذا ام المتيما المتوضين فابصر بعض
 القوم الماء ولم يعلم به الامام والاخرون حتى فرغوا فسدت صلوة من ابصر خاصة عند الثلاثة
 وعلى هذا ام الرجل قوما في صلوة الظهر لم يصل الفجر ولم يعلم الامام وقد علم القوم ف صلوة القوم
 فاسدة استحسانا عندا بخليفة ولو كان الامام والقوم متيما فرأى بعض من خلفه الماء او علم
 بمكان الماء ولم يعلم الامام فسدت صلوة من علم بالماء رجل يقيم للجنابة وصلى ثم احدث ومعه
 من الماء قد ما يتوضأ به يتوضأ به لصلوة اخرى فان توضأ به ولبس خفيه ثم لم بالماء ولم يغسل
 حتى صار عادما للماء ثم حضرت الصلوة ومعه من الماء قد ما يتوضأ به فانه ييم ولا يتوضأ فان ييم
 ثم حضرت الصلوة الاخرى وقد سبقه الحث فانه يتوضأ به وينزع خفيه ان لم يكن مريءا قبل ذلك مسح
 على خفيه الكل في لاصل جنس اخذ في الاصل التيمم المخلص الحث في التيمم سواء ويجوز للبرص
 ان ييم في المصراذ لم يستطع الوضوء او الغسل للرضل ويخاف على نفسه الهلاك بسبب استعمال الماء
 او يخاف تلف عضو من اعضائه وان كان لا يخاف لهلاك ولا تلف العضو ولكن يخاف زيادة المرض
 او ابطاء البرء يجوز التيمم عندا ولو كان الماء لا يضره ولكن لا يمكن استعمال الماء جازله التيمم عندنا
 وكذا لو كان على فراش نجس او مغرفا عن القبلة ولا يجد احدا يحوله الى فراش طاهر او يوجهه الى
 القبلة جازله ان يصل كيف ما كان فان كان معه احد يعينه على استعمال الماء ان كان المعين حرا
 او مسكوحا او اجنبيا جازله التيمم عندا لا يجوز وان كان المعين مملوكا اختلف المشايخ رحمهم الله
 فيه على قول ابي حنيفة رحمه الله وقيل ان كان المعين يعينه بغير بدل لا يجوز له التيمم عند الكل وعلى
 هذا الخلاف اذا كان لا يقدر على استقبال القبلة ولا يقدر على القبول وهو على بساط نجس جد من
 يحوله والمعين حرو وكذا الامم اذا وجد قائلا يقوده الى الجمعة لا يفترص عليها الجمعة عندا بخليفة رحمه الله

وبناى بذلك وجهم باهله لا يكره
 لكن جملة فضيلة الجماعة
 انتهى فذكر انه لا وجه لاجل
 الاجابة بالقدم والمشي اس
 السجود على الراى الصحيح الا
 حيث يلزم تنوع الجماعة بتركها
 واما الاجابة الثانية فسدت
 اذا سمعت النداء فسدت
 مثل ما فعلت ففقدوا
 كتاب الطهارة
 اخذ في التيمم والركعة
 السنن فاعلم من هذا الرأى غفوة
 والله اعلم حرمه الرأى غفوة
 ربه القوم ابو الحسنات محمد بن
 عباد الله عن زينة الجلى و
 عباد الله عن زينة الجلى و
 سوالنا ختمهاى هر دورست
 بر ختمهاى هر دورست
 عليه وسلم رازان چه حكم دار
 جواب بعضيهاست
 فاشترى زينة وحبتي هم درين باب
 نقل من ساند زينة وحبتي هم درين باب
 اذ يجمعان في وقت واحد
 قابل ملاك وراكب هر دو
 راجع الى الرأى الصحيح
 الله عليه وسلم رازان چه حكم دار
 راجع الى الرأى الصحيح
 راجع الى الرأى الصحيح

فانه ياتر نفقته انفاقا
 فتح يجيب السعي بالقدم لان حقه
 الاداء في اول الوقت في السجود
 لاقامة الجماعة ولا يلزم فيها
 تكوارها في السجود ولا يلزم فيها
 فذلك قال بموجب احله
 لا يقال يمكن ان يجمع احله
 في بيته لا ناقول من لا يقال
 الحوائج منى على انه لا يكون
 بذلك فواب الجماعة والانه يكون
 بدعة او مكروه انظر الصحيح
 انه لا يكره متكرار الجماعة
 اذا لم تكن على الهيئة الاولى
 والاصح انه لو جتمع باهله لا يكره

خلاف الهاء بناء على ان الاستطاعة لا تثبت بالغير عند الجنيبة والفرق بين الحرة والمملوكة ان المنكوحة اذا عرضت لا يجزئها ان يوضئها وان يعاودها في العبد والحارية يجب عليه ان يمسح الوضوء فيصلي بيمينه ما شاء من الصلوات الوقتية والفتاوى النزل والفرق بين ما لم يحدث او يزل لعله او يجرد الماء عنه فان وجد الماء فلم يوضأ حتى حضرت الصلوة لم يجزئ الماء اعاد التيمم والمقعد كالاعمى فيه خلاف هو الصحيح اما اذا عجز عن القيام وثمة احد يعينه وصلى قاعدا جاز وان كان به جردى وجراحات يعتبر الاكثر محدثا كان او جنبيا في الجنابة يعتبر اكثر البدن وفي المحدث يعتبر اكثر اعضاء الوضوء فان كان الاكثر جرحيا والاقل صحيحا تيمم فان كان الاكثر صحيحا والاقل جرحيا يفضل الصحيح ويمسح الجرحي ان امكنه بان كان لا يضره المسح وان لم يمكن المسح يمسح على الجبائر او فوق المخزقة ولا يجمع بين الغسل والتيمم فان كان نصف البدن صحيحا والنصف جرحيا اختلف المشائخ فيه والاصح تيمم ولا يستعمل الماء واختلف المشائخ في معرفة القلة والكثرة منهم من اعتبر من حيث عدد الاعضاء حتى لو كان راسه وجهه وبيده صحيحة ورجلاه جرحيتان يجب الغسل ولا تيمم وعلى القلب تيمم ومنهم من اعتبر الكثرة من كل عضو من اعضاء الوضوء ان كان الاكثر صحيحة يجب الغسل ولا تيمم وعلى القلب تيمم وان كان الاكثر جرحية تيمم الصحيح في المصرا اذا خاف الهلاك تيمم ولا يوضأ بالاجماع والجنب اذا خاف الهلاك لا من الغسل يباح له التيمم عند الجنيبة خلافا لها والمسافر والجنب اذا خاف الهلاك تيمم ولا يغتسل بالاجماع والمحدث اذا خاف الهلاك اختلفوا على قولين حنيفة رحمه الله والصحيح انه لا يباح له التيمم قال بعض مشائخنا رحمهم الله في ديارنا لا يباح للجنب والمحدث في المصرا التيمم المحبوس في السجن اذا كان في موضع نظيف ولا يجزئ الماء ان كان خارج المصرا قال ابو حنيفة رحمه الله يصلي بالتيمم ان كان في المصرا لا يصل ثم رجع وقال يصلي ثم يعيد هو قولهما فان كان المحبوس في المصرا في مكان نجس لا يجزئ ترابا نظيفا ولا مكانا نظيفا يصل فيه ولا ماء يتوضأ به فانه لا يصل في قول ابو حنيفة بل ينظر حتى يجد الماء او التراب وقال ابو يوسف يصل بالاياء تشبها بالمصلين قال بعضهم ان يصل بالاياء على قوله اذا لم يكن الموضع يابس اما اذا كان يابس يصل بركوع وسجود فتح في بعض الروايات معراج حنيفة رحمه الله واجمعوا ان الماشي لا يصل هو يمشي الساجد لا يصل وهو يسجد ولا السائق وهو يضرب بالسيف وان خاف فوت الوقت وهلك اذا لم يمكنه ان ينقر الارض او الحائط بشئ فان امكنه يستخرج التراب الطاهر ويصل بالاجماع الاسير في ايدي العدو اذا منعه الكافر من الوضوء والصلوة يصل بالاياء ثم يعيد اذا نزع وكذا لو قال لعبدة ان توضأت حبستك او قتلتك فانه يصل بالتيمم ثم يعيد كالمحبوس واما العاري اذا لم يجد ثوبا او اللابس اذا كان له ثوب نجس لا يجزئ ماء يفضله فانه يصل ولا يترك الصلوة ولا يعيد بعد ذلك **جلس آخر** في المتفرقات اذا تيمم الكافر في حال عدم الماء ثم سلم ليس ان يصل بذلك التيمم نوى الاسلام او لم ينو ولو توضأ الكافر اذا قتل ثم سلم له ان يصل بذلك الوضوء الغسل اذا ظهرت المسافرة من حيضها فلم يجد ماء فتمت فلزوجها ان يجامعها وهذا عند جماهير الفقهاء رحمه الله وحق المسئلة كتاب الطلاق وكساخون بطأ حارية وان علم انه لا يجزئ الماء ثلاثة نفرة في سفر جنب وحائض طهرت من الحيض وميت ومعهم من الماء قدر ما يكفي لاحد منهم ان كان الماء لاحدهم فهو احق وان كان الماء لهم لا ينبغي لاحد ان يغتسل ان كان الماء صابحا فالجنب احق به وتمت المرأة وتيمم الميت ولو كان مكان الحائض محدث يصرف الى الجنب ما التيمم لصلوة الجنابة فان كان خارج المصرا وهو عادم الماء لا يشك وان كان في المصرا ان خاف فوت الصلوة ولو توضأ يباح له التيمم وهذا عندنا بخلاف

الجمعة وهذا في حق غير الولي اما في حق الولي او في حق من امره الولي فانه لا يباح له التيمم في الاصل في الفتاوى الصغرى وسواء كان مقتديا او اماما وفي رواية الحسن رحمه الله لا يجوز للامام قال الصدوق والشهيد وبه نأخذ وان كان في ظاهر المذهب لا فرق بين الامام والمقتدي لو اتى بجماعة اخرى ان جدد فوض يبعد هو قول ابي يوسف وقال محمد ليس له ان يصلح بالتيمم الاول واما صلوة العيد اذا سبقه المحدث في الجماعة ان كان قبل الشروع في الصلوة ان كان يبرجوا ذلك شيء من الصلوة لا يباح له التيمم وان كان لا يبرجوا يباح وان كان بعد الشروع في الصلوة ان خاف زوال الشمس جاز له التيمم بالاجماع وان لم يخف ان كان يبرجوا ذلك شيء من الصلوة لا يباح له التيمم وان كان لا يبرجوا كان شرعه بالتيمم تيمم بالاجماع وان كان شرعه بالوضوء تيمم وبني عثمان بن حنيف رحمه الله وعند مالك لا تيمم ويؤتى قبل هذا في مصلى الكوفة اما في ديارنا فالماء محيط بالمصلى فلا تيمم للابتداء ولا البناء واما سبغ التلاوة ففي السفر يجوز لاجلها التيمم وفي المصر لا يجوز **الفصل السادس في غسل الثوب والدهن ونحوه** اذا نجس طرف من اطراف الثوب نسيه فغسل طرفا من اطراف الثوب من غير تحرك بطهارة الثوب هو المختار وفي نسخة القاضي الامام وتوصل مع هذا الثوب صدوات ثم ظهر ان النجاسة في الطرف الآخر يجب عليه اعادة الصلوات التي صلى مع هذا الثوب كيفية غسل الثوب نجس ان النجاسة نوعان مريئة كالدم وغير مريئة كالبل ففى غير المريئة لا وقت ووقته سكون قلبه اليه فان كانت مريئة فطهارتها زوال عينها الا ان يبقى لها اثر فان كان لا يزول الا بغير اثره وقال الامام السرخسي بقاء اثره بعيد واللعين لا يضر مطلقا فلو زالت النجاسة بمرة واحدة ثبتت صفة الطهارة وعن الفقيه ابي جعفر انه يغسل بعد ذلك العين مرة او مرتين لكن هذا خلاف ظاهر الروايات هذا اذا صب عليه الماء او غسله في الماء بالماء فلو غسله في اجماعة يطهر بالثلاث اذا عصر في كل مرة والقياس ان لا يطهر في غسل اجماعات ما لم يصب عليه الماء وابو يوسف اخذ بالاستحسان في الثوب وقال يطهر حين يخرج من الاجابة الثالثة وفي العضو بالقياس قال محمد استحسن فيها وجه العصر ان لا يبقى لتقاطر فلو عصر الثوب النجس ثم تقاطرت منه قطرة اصاب شيئا فان عصر في المرة الثالثة عصر بالغ فيه حتى صار بحال لو عصر لم يسل منه الماء فاليد طاهرة والثوب طاهر والبلى طاهر ان كان بحال لو عصر سال منه الماء فاليد نجسة والبلى جس عند ابي القاسم الصغار انه اذا اغتسل الثوب ثلاث مرات وعصر مرة واحدة يطهر وهكذا روى عن ابي يوسف في ظاهر المذهب ويشترط العصر في كل مرة هذا كله في غسل الثوب بالماء فلو غسله بغير الماء من المائعات كالخل وماء الورد وماء الباقلي جاز عندنا بيمينه وابي يوسف رحمه الله وعند محمد لا يجوز وفي نظم الزند وبني الرق واللبن والدهن والسمن على هذا الخلاف وقال وفي النظم عن محمد ولم يقل عند محمد وغسل النجاسة التي اصاب اليبس او العضو لا يجوز بالمائعات وعن ابي يوسف انه يجوز خفف بطنه ساقه من كبراس فدخل في خروقه ماء نجس فغسل الخف ودلكه باليد ثم ملاء الماء ثلاثا وراقه الا انه لم يتهيا له عصر الكبراس طهر الخف بجريان الماء الا يرى ان البساط النجس اذا جعل في نهر ترك ليلة حتى جرى الماء طهر في الفتاوى وفي الخف الخراساني الذي صرحه موشى بالغزل بحيث صار ظاهرة كله غرا فاقطع النجاسة عنه فانه يغسل ثلاثا ويخفف في كل مرة وقال بعضهم يغسل مرة ويترك حتى ينقطع التقاطر ثم يغسل ثانيا وثالثا كذلك وهذا الصحيح الاول احوط الاجزاء اذا اصابته النجاسة وتشربت فيه ان كان الا جردا يكفيه الغسل ثلاثا بدفعة واحدة وان كان

جد يلا يغسل ثلاث مرات ويحفظ في كل مرة وحدا التحفيف ان لا يبقى فيه أثر الندوة وفي الكوز اذا كان فيه خمر فطهره ان يجعل فيه الماء ثلاث مرات كل مرة ساعة ان كان الكوز جديدا وهذا عند ابي يوسف وعند محمد لا يطهر ابد احتضيرا صابته النجاسة ان كانت النجاسة يابسة لا بد من الدلك حتى تلبس فتزول عنه وان كانت رطبة يجرى عليه الماء الى ان يتوهم زوالها وان كان جديدا يغسل ثلاثا ويحفظ في كل مرة عند ابي يوسف وعند محمد لا يطهر بدين الدلك شرك النعل البورياء من القصب يغسل ثلاثا فيطهر بلبا خلافا هكذا ذكر في بعض نسخ الواقعات ذكر في مسائل الحمام البزدوى اذا وقع في الماء النجس في الابتداء عند محمد لا يطهر ابد حتى لو اغتذ واصنه شرك النعل كان نجسا وعند ابي يوسف يغسل ثلاثا ويعصر في كل مرة او تحفف في كل مرة فيطهر عليه عامة المشائخ رحمهم الله والارض اذا اصابتها النجاسة فيصب عليها الماء وتدلك بعد ذلك وتنشف بصوف او خرقه اذا فعل ثلاثا طهرت فان لم يفعل لكن صب عليه ماء كثير حتى عرف انه زالت النجاسة ولا يوجد في ذلك لون ولا ريح ثم ترك حتى ينشف كان طاهرا وكذا في كل ارض نجسة وفي شرح الطحاوي هذا اذا كانت الارض خوة اما اذا كانت صلبة فان كانت صلبة لا يحفر في اسفلها حفيرة فيصب ماء عليها فيجتمع في ذلك الموضع فيطهر ثم تكبس تلك الحفيرة وان كانت الارض صلبة مستوية لا فائدة في غسلها بل يحفر فيجعل اعلاها اسفلها الفارة اذا وقعت في دت نشأ حجة وماتت فيه وقد تناهى امره يطهر بالنسل ثلاثا وتوهم في اول الوهلة بان ادخلت الحنطة في الدن وصب الماء وترك راس الدن مفتوحا يوما ثم اهرق نقر صبغها ماء جديدا وسد راس الدن فلما فتحوا الدن وجدوا الفارة ميتة منتفخة فيه وعلم انها وقعت في اول مرة والحنطة تغتبت بالماء النجس يراق ولا يشتغل بغسله ولو جعل بذ الخس في مجموع النوازل لكن هذا قول محمد اصاعلى قياس قول ابي يوسف فيطهر بالنسل ثلاثا والتحفيف في كل مرة واصل هذا ان كل ما كان ينصرف بالعصر كالشوب وغوة يطهر بالنسل ثلاثا وكل ما لا ينصرف بالعصر كالخف وغوة لا يطهر ابد عند محمد وعند ابي يوسف التحفيف كالعصر والعم اذا نجس على هذه الخلاف ثم كيف يغسل النجس عند ابي يوسف ان كان في القدر وقع فيها خرفان يغلى بما فيها قال يغسلان ثلاثا وفي المتن في الدقيق اذا صب فيه الخمر لا يطهر وليس لهذه حيلة وكذا في خبر عن عبيد بن جهم لا يطهر ابد تطهيره اذ افطار الطير ووقع في القدر ومات في ذلك القدر لا يؤكل المرقه بالاجماع واما الصحران ووقع في حالة الغليان لا يؤكل وان سكن ثم وقع فيه يؤكل قال رضي الله عنه هكذا ذكر في كتاب زهر بن بكر هذا على قياس قول محمد رحمه الله اما على قياس قول ابي يوسف فعلى النجس بالماء الطاهر ثلاثا كل مرة بماء جديدا فيطهر وكذا الحمل المشوي اذا كان في بطنها بيرة فاصابت بعض النجس في حلة الشئ يغلى بالماء الطاهر ثلاثا الدهن المسائل اذا نجس فالقى فيها الماء ثم صب بالماء طهر الدهن ان كان حاملا فوهم احوله وان كان نجاسة الدهن بالفارة ترمى قبل لهرة والباقي طاهر وفي المائدة اذا وقعت الفارة فيه ينتفع به سوى الاكلة كالا ستصباح وديج الجبل اذا دبر الجبل بالماء النجس يغسل بالماء ويطهر والشرب عقوبه بيعه ويبين العيب فان لم يبين فللمشتري خيار العيب في شرح الطحاوي في مجموع النوازل الكلب اذا اخذ بعض العنقود واصل لعاب الكلبة لعنب يغسل ثلاثا ويطهر وكذا يفعل بعد بيس العنقود ولو عصر عنبا فادهم حله فسال في العصر والعصر سائل اذا كان لا يظهر اثر الدم لا يتنجس لما ذكرنا في الماء الجاري **جلوس** خوفي التطهير بغير الماء اذا احت النجاسة لم يجز الا في المني اليابس فان كان رطبا لا يطهر الا بالنسل هو نجس عندنا ولو اصاب البدن لا يطهر الا بالنسل ولو اصاب ثوبا اطاقين

يموت من ساعته وان كان يعيش فهو مائى برئ الله اذ اتولدت من النجاسة قال ثمس لائمة الحلوائ انها ليست بنجسة و
 كن اكل حيوان حتى لو غسل ثم وقع في الماء لا ينجس بجوز الصلوة معها وموت الضفدع والسرطان في الماء لا يفسد الا اذا كان الضفدع
 برياً وهو كبير فان كان صغيراً لا يبول الضفدع لا يفسد الماء وما يبقى من الدم في عرق المذكي بعد الذبح لا يفسد الثوب و
 ليس مالبق والسمك والبراغيث بشئ ودم الحكة اكثر من قذ الدم هم بمنع حوانا للصلوة والدم الذي يخرج من الكبد ان
 لم يكن الدم من غيره متمكناً فيه فهو طاهر كذلك النجم المهزول اذ قطع فالذي فيه من الدم ليس بنجس كذا مطلق النجم الميت اذا
 وقع في الماء القليل قبل الغسل ينجس الماء وبهذا الغسل او هذا في صيت المسلم والكافر نجس قبل الغسل وبعد امرأة صلت و
 معها صبي ميت ان لم يستهل فصلواتها فاسدة غسل ام لا وان استهل ان لم يغسل فكن ذلك وان ضل جازت صلواتها ولا
 ينجسها جلد الانسان اذا وقع في الماء او قشره ان كان قليلاً مثل ما ينشأ ثمر من شقوق الرجل غوة لا يفسد الماء وان كان
 كبيراً يعني قذ الظفر يفسد الظفر لا يفسد الماء لانه عصب وشعر الا دعى طاهر ويجوز الصلوة لكن لا يجوز الاستقاء
 به وشعر الخنزير اذا وقع في لبير على الخلاف عند محمد لا يتنجس لان جواز الاستقاء يدل على طهارته وعند ابى يوسف ينجس
 لانه نجس لعين ويجوز الخرز به للضرورة في بيع الجامع الصغير وفي نسخة الصدق الشهيد شعر الا دى طاهر عندنا هو
 الصحيح ولو وقع انسان سته او قطع اذنه ثم اعادها الى مكانها وصلوا سنة او اذنه في كمه يجوز الصلوة في ظاهر الرواية
 هذا في نسخة القاضي الامام وكذا لو صلى في عنقه قلادة فيها سن كلب او ذئب يجوز صلواته وتوصلى معه جلد حية اكثر من
 قذ الداء لا يجوز صلواته وان كانت مذبوحة لان جلد هذا لا يحتمل الدابة ليقوم الذكوة مقام الدبغ وفي نسخة القاضي
 الامام وقيل صلح الحية الصحيح انه طاهر وتوصلى في كمه بيضة مذبة حال معها او السخلة الرطبة دما جانت صلواته وكذا البيضة
 التي فيها فرخ ميت البيضة الرطبة والسخلة الرطبة اذا وقعت في الماء وحملها الراعى نجسة ان كانت يابسة لا هذا في شرح
 الطحاوى وفي الفتاوى في باب لنون السخلة طاهرة رطبة كانت او يابسة في قياس قول ابى حنيفة كما لا ينجس اذا خرجت بعد
 موتها والبقرة اذا ماتت في ضرعها لبن فهو طاهر يبول الهرة والقارة اذا اصاب الثوب لا يفسد قال بعضهم يفسد اذا
 زاد على قذ الداء وهو الظاهر ولو وقع في الماء قد دعى في فصل المياه نحو الكلب رجيع السباع نجس نجاسة غليظة خروءاً ما يؤكل
 لحم من الطيور طاهر الا ماله رائحة كريهة كخيم الداجر والاوز والبط وهو نجس نجاسة غليظة وزرق سباع الطير كالبارك
 والمحلة طاهر عند محمد نجس نجاسة غليظة الكل في الاصل وفي الجامع الصغير واما الارواح والسرقة بول ما لا يؤكل لحم
 من الدواب نجس التقدير فيه بالداء هم وعندنا في الروث والسرقة التقدير بالكثير الفاحش طين بخار طاهر ولا يمنع جواز
 الصلوة وان كان الثوب ملوثاً منه وان كان مختلطاً بالعداات وقال ثمس لائمة الحلوائ لا يقبل هذا ويبول ما يؤكل لحم نجس نجاسة
 خفيفة لا يمنع جواز الصلوة ما لم يكن كثيراً فاحشاً وعند محمد طاهر حتى لو وقع في الماء القليل لا ينجس الا اذا اصاب غلبا على
 الماء فحينئذ لا يجوز التوضي به ففرع عن هذا ثلاث مسائل احدها اذا وقع في ماء القليل نجس عند محمد ما ذكرنا الثانية اذا
 اصاب الثوب لا يمنع جواز الصلوة ما لم ينجس عند ابى حنيفة في هذا روايتان في رواية ربع الثوب في رواية ربع الموضع الذي
 اصابته النجاسة وعن ابى يوسف ذراع في ذراع وفي رواية شبر في شبر وهو رواية عن محمد الفاجش في الخف اكثر الخف المختار

ربع الخفت الثالثة اعجل شربه للتداوى لغيرة عند محمد لا يجزئ عند أبي يوسف يجزئ شربه للتداوى لغيرة لا وعنه أبي حنيفة لا يجزئ
 شربه اصلا وتقول الفرس نجس التقدير فيه بالكثير عن الفاحش عند محمد طاهر وفي الاصل اما الاسرار فسد ولا آدمي
 الجنب والمخاض طاهر بلا كراهة والمشرط لا لباس به وكذا سور ما يוכל لحمه من الدواب الطيور طاهر الاسود لا حاجة للمخلات
 فانه مكروه الا ان تكون محبوسة وحبسها ان يحبس في بيت ومنهم من قال يحفر لها حفرة ويجعل سجلاها فيها ورأسها
 من خارج والعلف امامها والعرق واللعب كالسور وسور ما يוכל لحمه من الدواب والسباع يفسد الماء وسور الخنزير
 نجس بالاجزاء وسور سباع البهائم كالاسد الذئب والفرو القند نجس عندنا وسور الكلب نجس عندنا خلافا للمالك وسور
 الحمار مشكوك عندنا فان كان يجرد ماء غيرة لا يتوضأ به وان كان لا يجرد يتوضأ به والا فضل ان يتوضأ به ثم يتم وان يتم او لا جازلان
 يتم ولم يتوضأ به لم يجز وكذلك ان توضأ به ولم يتم لا يجوز والشك في الطهوية اما الطهارة فتأبى في رواية عن أبي حنيفة
 في لعابه انه نجس التقدير بالكثير للفاحش لو توضأ بسور الحمار ولم يتم صلى ثم يتم واعاد تلك الصلوة يخرج عن العمداء وفي
 نوادر الصلوة في بلبل مسح على الخفين اذا توضأ بسور الحمار وتيم ثم يهر بالماء المطلق فلم يتوضأ به حتى جاوز عنه اعاد التيم وحذرة
 التوضي بسور الحمار لا يعاد لانه لو كان طاهرا لا يبطل هذه الوضوء بروية الماء الاخر وان كان نجسا فلا معنى للتوضي به وهل يشترط
 الغية في الوضوء بسور الحمار اختلف المشائخ رحمهم الله فيه كالحوطان ينوي ولو توضأ به ولم يتم لم يجز الحمار اذا شرب من المصير
 لا يجوز شربه وعقوه طاهر وكذلك لعابه حتى لو اصاب الثوب لا ينجسه لكن لو اصاب الماء القليل فسد في الفتاوى المصفرى
 وقن محمد ان لبن الاثان طاهر ولكن لا يוכל والبغل كالحمار وسور الفرس في شعر الحمار الصغير للصلاة الشهيد ان عندهما طاهر
 وعند أبي حنيفة روايتان وسور حشرات البيت كالحيت والفارة والسنور مكروه كراهة تنزيه هو الاصح وقال ابو يوسف لا بأس به
 في السنور خاصة واما سور سباع الطيور فلا يוכל لحمه فطاهر استحسانا وكروية قياسا وينبغي ان يحتاط فيما يتناوله السنور وما سقط
 من فيها في طست ولو لحست انسانا يمتنع من ذلك فان اكلت الفارة ثم شربت الماء قد ذكرنا في فصل التطهير يغير الماء حكم الماء المكروه في
 شعر الحمار في مسائل الاسرار ان كان قادرا على ماء اخر لو توضأ به جازع الكراهة ولو كان عذرا لماء الطاهر يتوضأ به لا يجزئ اتيهم
 حال وجودة ولو صلى مع الذرة يجوز ومع ناقة المسك ان كانت يابسة حازت صلوة وان كانت رطبة ان كانت ناقة واثمة مذبوحة
 حازت صلوة وان كانت غير مذبوحة لا المسك يוכל في الطعام ويجعل في الادوية **نوع منه** ماء فم النائم الذي يسيل من
 فيه طاهر هو الصحيح وعند أبي يوسف نجس التقدير فيه بالكثير للفاحش بناء على مسئلة البلغم وعلى هذه الوصل ومعه خرقه المخاط
 الصلوة عندهما وعند أبي يوسف لا يجوز ان كان كثيرا فاحتاذ ذكره في الاصل وفي فوايد القاضى لا امام أبي على النسفى اذا حرقت
 العذرة في بيت فاصاب ماء الطابق ثوب انسان لا يفسد استحسانا ما لم يظهر اثر النجاسة فيه وكل الاصل طبل ان كان حارا وعلى
 كونه طابق او بئرا بالوعة وكان عليه طابق فعرق الطابق يتقطر منه وكذا لو كان في الاصل كوز معلق فيه ماء فترش من
 اسفل كوز يتسقط عليه نجاسة مؤثرة او غير مؤثرة فاصاب سطح مطروف كسطح السطح وصاب ذلك الماء الثوب ان كانت السماء
 تمطر في حال ما اصاب ذلك الماء لم ينجس الثوب وان كانت لا تمطر ينجس في المنتقى ثوب قمى عصير فقصه غير انه بقي فيه شئ
 وصار يجال ويحب منه رائحة الخمر لا يحكم بنجاسة الثوب عند أبي حنيفة وعندهما العبرة بالرائحة الصابون والنيل ودهن للكتان ليس

فصل الثامن في النجاسة التي تصيب لثوب غوة وفي الاصل القليل من النجاسة عفو اذا اصاب الثوب وغوة
 والتقدير بالدمهم فان كان اكثر من قدر الدمهم بمنع جواز الصلوة وقد لا يمنع ويكون مبيحاً وان كان اقل فلا يفضل ان يغسلها
 ولا يكون مبيحاً والدمهم اكثر ما يكون من النقلة لمعرف في البلد المعتبر ونكث الدمهم في الكثيف كالغدة وبسط الدمهم في الوقيقة
 كالبول الخمر في الفتاوى جل على بعدة في نهر فانتقم الماء من قوعها فاصاب ثوب انسان لا يتنجس لان يظهر فيه لون النجاسة
 وتظهر هذه الحمار اذا ابل في الماء واصاب من ذلك الرش ثوب جل لم يضره والثوب اذا انتقم عليه البول مثل رؤس الاربعين لك
 عفو وتودع هذه الثوب في الماء القليل هل نجس الماء من الفقيه ابي جعفر انه قال لقائل ان يقول نجس لقائل ان يقول لا نجس
 وهذه فروع مسئلة الاستنجاء بغير الماء يعني اذا ابل تاتي بعد هذا ولو انتقم على نجس ثم مسح عليه ان كان يابس اجاز التمسح والنجس
 او التراب النجس اذا هبت الريح فاصاب ثوباً لا يتنجس بالم يرفيه اثر النجاسة وتومر الريح على النجاسات وثمة ثوب مبلول معلى
 يصيبه الريح قال شمس الائمة المحلواني يتنجس لو استنجن بالماء ولم يمسح بالمندبل حتى فساختلف المشائخ فيه وعامة المشائخ
 على انه لا يتنجس ماحولة كذا لو لم يستنج ولكن ابل السراويل بالعرق او بالماء ثم فساغيران جواب شمس الائمة المحلواني انه يتنجس وكذا
 لو استنجن بغير الماء بالمحجر ثم ابل ذلك الموضع بعد ذلك ثم اصاب من ذلك بدن او ثوبه لقائل ان يقول انه لا يتنجس المختار انه يتنجس
 ولا يجوز الصلوة معه ان كان اكثر من قدر الدمهم ولو اصاب طرف الاحليل من البول اكثر من قدر الدمهم لا يجوز صلواته هو
 الصحيح اذا نام الرجل على فراش فاصابه عرق يابس فعوق الرجل ابل لفراش من عرقه ان لم يظهر اثر الببل في جسده لا يتنجس
 ان كان العرق كثير حتى ابل الفراش ثم اصاب ببل الفراش جسده فظهر اثره في جسده يتنجس بدنه رجل وضع رجله على رضى نجسة
 او ببل نجس ان كان يابساً وهو لم يقف عليها بل مشى لا يتنجس جلد ولو كان طبا والرجل باليس فظهرت الرطوبة في قدميه يتنجس
 ولو دخل عرقاً واصاب جل من الاروات فصل لا يواس به مالم يفتش قدميه حكم الاروات اذا الف الثوب النجس في الثوب الطاهر
 النجس لم ينجس فظهرت ندوة ذلك في الثوب الطاهر لكن لم يصير طبا بحيث يسيل منه شيء ولا يتقاهر منه لوعصر اخلف المشائخ فيه
 ولا يصر انه لا يصير نجساً وكذا لو بسط الثوب الطاهر على الثوب النجس وعلى رضى نجسة مبتلة واثرت تلك النجاسة في الثوب لكن لم يصر
 رطبا بمال لوعصر يسيل منه شيء ولكن يعرف موضع الندوة اخلف المشائخ فيه ولا يصر انه لا يكون نجساً ولو جعل الرقيق في الطين
 وطبق به السقف فيس فوضع عليه منديل مبلول لا يتنجس الماء الطاهر اذا اخلط به التراب النجس صا طينا او كان الماء نجساً
 والتراب طاهراً اذا اخلط به التراب فالعبارة للنجس بهما كان نجساً فالطين نجس به اخلا الفقيه ابو الليث وهكذا روى عن ابي يوسف
 وقال بن عبيد بن نضر محمد بن سلام رحمه الله ايها كان طاهراً فالطين طاهر وهذا قول محمد حيث صا شيئاً اخر ولو وجد في
 الماء الجاهل برة ينظرون في الماء ثم اغسل الماء الجاهل نجس ان وقع في الجاهل فالجاهل طاهر اذا غسل ثلاثاً فروع منه اذ جعلت
 التكة من شعور الكلب فلا يباس به الكلب اذا مشى على لثج فوضع انسان جل على ذلك الموضع او جعل ذلك التلج في المشية فان
 لم يكن طبا يقال بالفارسية اب ناك لا يباس وان كان رطبا فهو نجس كذا الكلب اذا مشى في الطين والودعة فوطى انسان على
 اثر جلته غسل جل الكلب اذا اخذ عضو انسان او ثوبه ان اخذ في حالة الغضب لا يجب غسله وان اخذ في حالة المزاج يجب
 الكلب اذا دخل ماء ثم خرج فانتفض فاصاب ثوب انسان افسده وتواصاه ماء المطر لم يفسده الكل في الفتاوى كذا الكلب انفس

المبدأ الاول

[illegible]

امریکی

[illegible]

الجلد الاول ۷۹ خلاصه الفتاوى كتاب الصلوة

الجلد الاول ۷۹ خلاصه الفتاوى كتاب الصلوة

الجلد الاول ۷۹ خلاصه الفتاوى كتاب الصلوة

الجلد الاول ٥٠ خلاصه الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible][illegible]

في الحال لا بد الفراغ **الفصل الثاني في المقدمة** وفيها فرائض الصلوة ووقتها
 وواجباتها واداء الصلوة والسنة ما يجوز وما لا يجوز خصوصاً ما يتعلق بالركوع والسجود وما
 يكروه وما لا يكره قال في الاصل اعلم بان الصلوة فريضة محكمة لا يسه تركها ويكفر جاحداها
 وسبب جوبها الوقت يعني بعض الوقت حتى لو بلغ الصبح في آخر الوقت أو الكافرا إذا سلم
 تحسب عليها الصلوة والحائض لو طهرت في آخر الوقت ياتي في فصل الحيض ان شاء الله تعالى
 وشراؤها استظهار من الطهارة من الطهارة الحكيمة والحقيقة وطهارة الثوب وسستر العورة
 واستقبال القبلة وأتية الوقت واركان الصلوة خمسة القيام والقراءة والركوع
 والتسليم والقعدة الأخيرة فرض في الفرض الطلوع حتى لو صلى كعتين لم يقعد في آخرها وقام
 وذهب تفسد صلوة ولو قام من الثانية إلى الثالثة ولم يقعد بينهما وصل أربع ركعات أدست
 ركعات ثم قعد في آخرها مجزئ صلوة استحسننا والقيا من يفسد هو قول محمد بن حماد الله وأما
 تكبيرة الافتتاح فهو شرط عندنا وليس يمكن حق لو بني على الظهر مائة ركعة يصح ولا يشترط لكل
 صلوة تكبيرة على حد كان سائر الأركان وواجبات الصلوة عشرة تعيين الفاتحة وحتم
 السورة مع الفاتحة وتعيين القراءة في الركعتين الأوليين ومراعاة الترتيب فيما يدخل تحت التكرار
 حتى لو قام من الأول إلى الثانية وترك سجدة فان القيام يكون معتبراً عندنا ونعدي الأركان القعدة
 الأولى في عامة النسخ وقراءة الشهادتين في القعدة الأخيرة والثقوت في الوتر قال محمد في الكتاب ليس
 في الثقوت شيء موثوق يعني لو قرء دعاء آخر أو قرأ اللهم هداهد دون اللهم انا فيه عينا هذا دون
 ذلك يجوز وتكبيرات العبد بين والجهنم في الجهر والخاف في ما يخاف وتسليط الصلوة واداءها
 مما يكثر ثقلها وخافيا في واحد بعد واحد فالأدب ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة وذكره آخري
 وأكسنة ما واطب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوجبنا أكمل الفرائض السنن أكمل الواجبات والآداب
 أكمل السنن ثم اعلم بان الصلوة لا تقصد بتركها استئصال واجب وانما تقصد بتركها الفرض الركن
 وبناخير الفرض الركن ان كان عاملاً يات ثم وان كان عن سهو يلزمه سجود السهو وكان ابتاعه وكذا

في نفس القدوري ان اكل الصبي حلالا وفلوات
 والموهوب بشر ما لا يمكن ان قال احدنا في
 اكله الا ان كان له كذا في وقاية النفاق لا
 الصبي المقتضى على امره ان كان له شرع امر
 الا ان كان له في اكله كذا في وقاية النفاق لا
 هو الا ان كان له في اكله كذا في وقاية النفاق لا
 في اكله كذا في وقاية النفاق لا

شانه زده ساعت بشود و بعد از آن با ماسه
آفتاد تعمیر می شود و بعد از آن
نخسین گرد بیا

الجزء الأول ٥٢ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

اول كل ركعة وعن محمد ياتي بها في اول كل ركعة وعندنا فتتاح كل سجدة الا اذا كانت صلوة يجهر فيها
 بالقراءة لا ياتي الامام بالتمية بين الفاتحة والسورة عندنا ويجهر الامام في صلوة المجهر بخافت
 في صلوة المخافة وتماها ياتي في فصل القراءة ان شاء الله تعالى اذا اراد ان يركع كبر قائما ثم يركع عند
 بعضهم السنة ان يكبر عند الخروفا ابتداء عند اول الخرو ورفا عند الاستواء ويركع حين
 يفرغ من القراءة وهو منتصب هو المذهب الصحيح ولا يكبر عند الخفض منهم من قال يكبر
 لكنه يجهر عند الرفع ويخافت عند الخفض الاصح انه يجهر عند خفض الراس ورفع الراس يضع
 يمينه على كتبه ويفرج بين اصابعه ولا يطبق وصورته ان يضم احدى الكفين الى الاخرى
 ويسلمها بين فخذي يسط ظهره حتى لو وضع على ظهره قدح من ماء لا تستقر ولا ينكس راسه
 ولا يرفع يعني يستوي راسه بجمرة فاذا اطمان ركع لرفع راسه فان ترك الطمينة يجوز صلوة عند
 عذاب يوسف والشافعي لا يجوز وسئل محمد عن هذا فقال اني خائف ان لا يجوز ولا اعتل في
 انتقال سنة بالاتفاق فان طأ طأ راسه في الركوع ولم يعدل ظاهر المذهب انه يجوز وعن يحيى
 ان كان الى الركوع اقرب يجوز وان كان الى القيام اقرب لا يجوز فكلا اذا رفع راسه من السجدة و
 طاهر الجواب انه لمن انفصل جهة عن الارض يجوز صلوة فلو لم يركع في الركعة لكنه سجدة سجدين
 نذهب من القيام الى السجدة بالسنة يعني سريعا لا يجوز وان ذهب بفعل السنة بان خروا لجل فذل
 لاختاء يحتسب من الركوع الاحد اذا بلغت حدته الركوع يشير براسه للركوع وادار رفع راسه
 من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ويقول من خلفه ربنا لك الحمد اذا قال الامام سمع الله لمن
 حمده فيقول هو ربنا لك الحمد فعند ابي حنيفة لا يقولها وعندنا يقولها في نفسه وان كان مقتديا
 ياتي بالتحميد لا غير المنفرد ياتي بالتسميع والتحميد الصحيح من مذهبي بخيفة انه ياتي بالتحميد
 لا غير لا يرفع يديه عند الركوع ولا عند رفع الراس من الركوع عندنا وقال عليه السلام لا يرفع الا يديه
 الا في سبع مواطن ثلثة في الصلوة عند تكبيرة الافتتاح وتكبيرات العيدين والقنوت لا غير قوله
 لا غير يعني في الصلوة واما الاربعة الاخر فلي المناسك ورفع اليدين عند الافتتاح سنة وتترك

الحمد للاول
 خلاصة الفتاوى لكتاب الصلوة
 اول كل ركعة وعن محمد ياتي بها في اول كل ركعة وعند افتتاح كل سورة الا اذا كانت صلوة يجهر فيها
 بالقرأة لا ياتي الامام بالتسمية بين الفاتحة والسورة عندنا ويجهر الامام في صلوة المجهر يخافت
 في صلوة الخفا وتقام ما ياتي في فضل القرأة ان شاء الله تعالى اذا ادا ان يركع كبر قائما ثم يركع عند
 بعضها السنة ان يكبر عند الخروجا ابتداء عند اول الخرو ورفاهه عند الاستواء ويركع حين
 يفرغ من القراءة وهو منتصب هو المذهب الصحيح ولا يكبر عند الخفض منه من قال يكبر
 لكنه يجهر عند الوقوف ويخافت عند الخفض الا صورته يجهر عند خفض الراس ورفع الراس يضع
 يديه على كتيه ويفرج بين اصابعه ولا يطبق وتصورته ان يضم احدي الكفين الى الاخر
 برأسه بين فخذي يسطط ظهره حتى لو وضع على ظهره قدم من ماء لا تنتقر ولا ينكس راسه
 ولا يرفع يعني يستوي راسه بجوزة فاذا اطمأن راكعا رفع راسه فان ترك الطمأنية يجوز صلوة عند
 وعند اب يوسف والشافعي لا يجوز وسئل محمد عن هذا فقال اني خائف ان لا يجوز ولا اعتدل في
 الانتقال سنة بالاتفاق فان طأ طأ راسه في الركوع ولم يعدل ظاهرا المذهب انه يجوز وعن ابي حنيفة
 ان كان الى الركوع اقرب يجوز وان كان الى القيام اقرب لا يجوز فكلما اذا رفع راسه من السجدة و
 ظاهر الجواب انه كمن انفصل جهة عن الارض يجوز صلوة فلو لم يركع في الركعة لكنه سجد سجدتين
 ان ذهب من القيام الى السجدة بالسنة يعني سريعا لا يجوز وان ذهب بغير السنة بان خوسا لجل قد
 الاغتناء يحتسب من الركوع الاحد اذا بلغت حد بته الركوع يشير براسه للركوع وادار رفع راسه
 من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ويقول من خلفه ربنا لك الحمد اذا قال الامام سمع الله لمن
 فهم يقول هو ربنا لك الحمد ايجيئة لا يقولها وعند ما يقولها في نفسه وان كان مقتديا
 ياتي بالتحميد لا غيرا لنفسه ياتي بالتسميع والتحميد الصحيح من مذهبي ايجيئة انه ياتي بالتحميد
 لا غير ولا يرفع يديه عند الركوع ولا عند رفع الراس من الركوع عندنا وقال عليه السلام لا يرفع اليدين
 الا في سبع مواطن ثلثة في الصلوة عند تكبيرة الافتتاح وتكبيرات العبد بين والقنوت لا غير وقوله
 لا غير يعني في الصلوة واما الاربعة الاخوف في المناسك ورفع اليدين عند الافتتاح سنة ولو ترك

المجلد الاول

८३

[illegible]

المجلد الاول

خلاصة الفتاوى كتاب لصلاة

[illegible]

مجموعۃ الفتاوی

كتاب الصلوة

[illegible]

سؤال: بعض الناس يقولون انهم لا يركعون في الصلاة الا على الارض...
 جواب: هذا من باب التمسك بالظاهر...
 سؤال: هل يصح ان يركع على الارض في الصلاة...
 جواب: نعم، انما هو من باب التمسك بالظاهر...

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

هذا في فصل السترة ولو صلى وهو مشدح والوسط لا يكره ومكشوف الرأس هو يجزئ العمامة
 ان كان نهارا وبانصلاوة يكره ولو كان للتضرع لا بأس به ولو صلى افكأكبه الى المرفقين يكره ولو
 صلى مع السلاويل القميص عن يكره وقوله لا بأس بان يصلي في ثوب واحد متوشحا وياثم اذا كان
 له ثوب اخر المصل اذا كان لا بأس بشقة او فرج لم يدخل يديه في المشاة المتاخرون في
 الكراهة والمختار انه لا يكره وفي الاصل المسدل مكروه وهو ان يضع ثوبه على كتفيه ويرسل
 طرفيه وعن عمن سواء كان تحت قميص ولا يكره الاصل ان يكف ثيابه او يرفعها او يرفع شعره وفي
 الجامعة الصغيرة لا بأس بان يصلي الى ظهر رجل قاعد يتحد ويكره ان يصلي الى وجهه غيره وقوله يتحدث
 اشارة الى انه لا يكره وان كان بالقرب منه الا اذا رفعوا اصواتهم بحيث يخاف المصل ان يزل في
 القراءة من صوته في يكره ولا بأس بان يصلي بين يديه مصحف معلق او سيف معلق ولا بأس
 بان يصلي على بساط فيه تصاوير لكن لا يسجد عليها ويكره ان يصلي فوق راسه في السقف ويجزئه
 تصاوير او بين يديه معلقة او في البيت ولا يفسد الصلوة لكن اذا كانت في حائط القبلة فالكره
 اشد وان كانت عن يمينه او عن يساره دون ذلك وكذا في السقف وفي مؤخر القبلة ايسر من
 الكل لكنه مكروه وان كانت مقطوع الرأس لا بأس به كذا لو حجب الصورة فهو كقطع الرأس مجزئا اذا قطع
 ورجلها ولو خيط على عنقه لخطا لا يرفع الكراهة وهذا اذا كانت كبيرة بحيث تبدل الناظرين من بعيد ان كانت
 صغيرة لا تبدل الناظرين من بعيد لا بأس به ثم التمثال اذا كان على سادة او بساط لا بأس باستعمالها
 وان كان يكره اتخاذها ولكن لا يسجد على الصورة وان كان التمثال على الارض المستفكرة وكراهة بعض
 مشايخنا رحمهم الله التمثال على البشت الكبير من الوسائد يكره التصاوير على الثوب صلى فيه
 اولم يصل عليه اما اذا كانت في يده وهو يصلي لا بأس به لانه مستور بثيابه وكذا لو كانت على خاتمه
 ولو رأى صورة في بيت غيره يجوز له محوها وتغييرها ويكره المروءين يدي المصلح يده
 بلا اشارة او التسليم فان اشار وسبح يكره ولا يقطع الصلوة وينبغي للمصل ان يسترخا لظا او عود
 او غيرها وان كان لا يستريحه وسترة الامام تجزئ اصحابه وقد السترة ذراع طولا والعرض

الجدل الاول
 سؤال: هل يصح ان يركع على الارض في الصلاة...
 جواب: نعم، انما هو من باب التمسك بالظاهر...
 سؤال: هل يصح ان يركع على الارض في الصلاة...
 جواب: نعم، انما هو من باب التمسك بالظاهر...

هذا في فصل السترة ولو صلى وهو مشدح والوسط لا يكره ومكشوف الرأس هو يجزئ العمامة...
 سؤال: هل يصح ان يركع على الارض في الصلاة...
 جواب: نعم، انما هو من باب التمسك بالظاهر...

فأول ما يقع المسجدة عنه قوله لا اله الا الله لما تبارك وتعالى
 وفيهم ما عند قوله لا اله الا الله من اللغات حتى يلباقوا القول
 وملائكة الموضع للآيات حتى التوجهية والتفريده
 الفعل في التوجهية والبرهان والكل

في الصلاة وهو عيشي ان غلبه يقوته الجماعة احب الي ان يدخل في الصلاة ولا يفصل هذا وهو
 كان في الصلاة سواء اذا اراد ان يصلي في بيت رجل ان استاذنه كان احسن وان لم يستاذن لا بأس
 به رجل ابتلى بين الصلاة في الطريق وبين الصلاة في ارض الغيران كانت الارض مزدوعة يصلي
 في الطريق وان كانت غير مزدوعة ان كانت لكافر يصلي في الطريق ايضا وان كانت لمسلم يصلي في
 ارضه الصلاة في الحمام ان لم يكن في الحمام مما يثلي موضع الصلاة طاهرة لا يكره هكذا ذكر في الفتاوى
 وفي نسخة الامام السرخسي الصلاة في الحمام منهي عنها والله لعنيين احدهما انه مصلي لنفسه لا
 فعل هذه لا يكره في سكواة والكثان ان الحمام بيت الشياطين فعلى هذا يكره الصلاة في جميع المواضع
 غسل في الموضع ولم يفصل ويكره ان يكون قبلة المسجد في حمام والى مخرج او قربة الوصل
 وقبله عذرة وهذا اذا لم يكن بين المصلح هذه المواضع حائل كالحائط وان كان حائطا لا يكره جل
 نزل به ضيف وله ورد من صلاة التطوع ان كان الرجل كثير الضنابة لا يترك روزه وان كان في
 الاحالين مرة يترك الحنفي من السلطان يباح له ان لا يخرج الى الجمعة والجماعة رجل ان بالشرائط
 وصل حكم بالجموع والقبول لا يدرى ولا بأس بالتخفيف اذا اتم الركوع والسجود ويكره ان يدخل في
 الصلاة وبه غائط او بول فلو شرع في الصلاة مع هذه وشغله عن الصلاة فطمع باجازة فان
 مضى جازوا ساء وسواء كان به وقت الافتتاح او حصل في الصلاة من اذخر الصلاة يريد
 بها وجه الله فتم دخله الوفاء بعد ذلك فالصلاة على ما تيسر لرياء لا يدخل في الفراش الصلاة
 احتياطي من الصيام الرجل اذا امكنا ان يصل بالليل وينظر في العلم بالنهار فعل وان لم يمكنه
 ان ينظر في العلم بالنهار فان كان له من فهم ويعرف الزيادة في نفسه كان النظر في العلم افضل
 من الصلاة اذا تعلم الرجلان علم الصلاة او غير علم الصلاة أحدهما يتعلم ليطلع الناس الاخر يتعلم
 ليعمل به فالذي يتعلم ليطلع او لي افضل لصلاة بينة الخصوم لا تفعل الكل في الفتاوى في الجماع
 الصغير ويكره عذ الا في التسمية في الصلاة وعند أبي يوسف محمد بنهما لا بأس بذلك في المكتوبة
 والنافلة وفي خارج الصلاة اختلف المشايخ في هذا بالعد بالاصابع او العد بخوط يمسكه اما

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة

الجمل الاول

في الصلاة وهو عيشي ان غلبه يقوته الجماعة احب الي ان يدخل في الصلاة ولا يفصل هذا وهو
 كان في الصلاة سواء اذا اراد ان يصلي في بيت رجل ان استاذنه كان احسن وان لم يستاذن لا بأس
 به رجل ابتلى بين الصلاة في الطريق وبين الصلاة في ارض الغيران كانت الارض مزدوعة يصلي
 في الطريق وان كانت غير مزدوعة ان كانت لكافر يصلي في الطريق ايضا وان كانت لمسلم يصلي في
 ارضه الصلاة في الحمام ان لم يكن في الحمام مما يثلي موضع الصلاة طاهرة لا يكره هكذا ذكر في الفتاوى
 وفي نسخة الامام السرخسي الصلاة في الحمام منهي عنها والله لعنيين احدهما انه مصلي لنفسه لا
 فعل هذه لا يكره في سكواة والكثان ان الحمام بيت الشياطين فعلى هذا يكره الصلاة في جميع المواضع
 غسل في الموضع ولم يفصل ويكره ان يكون قبلة المسجد في حمام والى مخرج او قربة الوصل
 وقبله عذرة وهذا اذا لم يكن بين المصلح هذه المواضع حائل كالحائط وان كان حائطا لا يكره جل
 نزل به ضيف وله ورد من صلاة التطوع ان كان الرجل كثير الضنابة لا يترك روزه وان كان في
 الاحالين مرة يترك الحنفي من السلطان يباح له ان لا يخرج الى الجمعة والجماعة رجل ان بالشرائط
 وصل حكم بالجموع والقبول لا يدرى ولا بأس بالتخفيف اذا اتم الركوع والسجود ويكره ان يدخل في
 الصلاة وبه غائط او بول فلو شرع في الصلاة مع هذه وشغله عن الصلاة فطمع باجازة فان
 مضى جازوا ساء وسواء كان به وقت الافتتاح او حصل في الصلاة من اذخر الصلاة يريد
 بها وجه الله فتم دخله الوفاء بعد ذلك فالصلاة على ما تيسر لرياء لا يدخل في الفراش الصلاة
 احتياطي من الصيام الرجل اذا امكنا ان يصل بالليل وينظر في العلم بالنهار فعل وان لم يمكنه
 ان ينظر في العلم بالنهار فان كان له من فهم ويعرف الزيادة في نفسه كان النظر في العلم افضل
 من الصلاة اذا تعلم الرجلان علم الصلاة او غير علم الصلاة أحدهما يتعلم ليطلع الناس الاخر يتعلم
 ليعمل به فالذي يتعلم ليطلع او لي افضل لصلاة بينة الخصوم لا تفعل الكل في الفتاوى في الجماع
 الصغير ويكره عذ الا في التسمية في الصلاة وعند أبي يوسف محمد بنهما لا بأس بذلك في المكتوبة
 والنافلة وفي خارج الصلاة اختلف المشايخ في هذا بالعد بالاصابع او العد بخوط يمسكه اما

في الصلاة وهو عيشي ان غلبه يقوته الجماعة احب الي ان يدخل في الصلاة ولا يفصل هذا وهو
 كان في الصلاة سواء اذا اراد ان يصلي في بيت رجل ان استاذنه كان احسن وان لم يستاذن لا بأس
 به رجل ابتلى بين الصلاة في الطريق وبين الصلاة في ارض الغيران كانت الارض مزدوعة يصلي
 في الطريق وان كانت غير مزدوعة ان كانت لكافر يصلي في الطريق ايضا وان كانت لمسلم يصلي في
 ارضه الصلاة في الحمام ان لم يكن في الحمام مما يثلي موضع الصلاة طاهرة لا يكره هكذا ذكر في الفتاوى
 وفي نسخة الامام السرخسي الصلاة في الحمام منهي عنها والله لعنيين احدهما انه مصلي لنفسه لا
 فعل هذه لا يكره في سكواة والكثان ان الحمام بيت الشياطين فعلى هذا يكره الصلاة في جميع المواضع
 غسل في الموضع ولم يفصل ويكره ان يكون قبلة المسجد في حمام والى مخرج او قربة الوصل
 وقبله عذرة وهذا اذا لم يكن بين المصلح هذه المواضع حائل كالحائط وان كان حائطا لا يكره جل
 نزل به ضيف وله ورد من صلاة التطوع ان كان الرجل كثير الضنابة لا يترك روزه وان كان في
 الاحالين مرة يترك الحنفي من السلطان يباح له ان لا يخرج الى الجمعة والجماعة رجل ان بالشرائط
 وصل حكم بالجموع والقبول لا يدرى ولا بأس بالتخفيف اذا اتم الركوع والسجود ويكره ان يدخل في
 الصلاة وبه غائط او بول فلو شرع في الصلاة مع هذه وشغله عن الصلاة فطمع باجازة فان
 مضى جازوا ساء وسواء كان به وقت الافتتاح او حصل في الصلاة من اذخر الصلاة يريد
 بها وجه الله فتم دخله الوفاء بعد ذلك فالصلاة على ما تيسر لرياء لا يدخل في الفراش الصلاة
 احتياطي من الصيام الرجل اذا امكنا ان يصل بالليل وينظر في العلم بالنهار فعل وان لم يمكنه
 ان ينظر في العلم بالنهار فان كان له من فهم ويعرف الزيادة في نفسه كان النظر في العلم افضل
 من الصلاة اذا تعلم الرجلان علم الصلاة او غير علم الصلاة أحدهما يتعلم ليطلع الناس الاخر يتعلم
 ليعمل به فالذي يتعلم ليطلع او لي افضل لصلاة بينة الخصوم لا تفعل الكل في الفتاوى في الجماع
 الصغير ويكره عذ الا في التسمية في الصلاة وعند أبي يوسف محمد بنهما لا بأس بذلك في المكتوبة
 والنافلة وفي خارج الصلاة اختلف المشايخ في هذا بالعد بالاصابع او العد بخوط يمسكه اما

بطلان ما ذهبوا اليه من ان ركعتي الفجر
تكونان ركعة واحدة في كل صلاة
بما رواه ابن جرير عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان ركعتي الفجر ركعة واحدة
في كل صلاة

بطلان ما ذهبوا اليه من ان ركعتي الفجر
تكونان ركعة واحدة في كل صلاة
بما رواه ابن جرير عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان ركعتي الفجر ركعة واحدة
في كل صلاة

بطلان ما ذهبوا اليه من ان ركعتي الفجر
تكونان ركعة واحدة في كل صلاة
بما رواه ابن جرير عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان ركعتي الفجر ركعة واحدة
في كل صلاة

المحفظ بالقلب حتى يتيقن انه اتى بذلك القدر ويجزئ ما صعبه لا بأس به **جنس آخر** وهو التطوع
التطوع قبل الظهر اربع ركعات بتسليمة واحدة وبعدها ركعتان قبل العصران تطوع بربع ركعات
فحسن قبل المغرب ركعتان وان تطوع بعد المغرب ليست ركعات فهو افضل في العشاء ان تطوع
باربع قبل العشاء فحسن بعد ما اربع قوله ان تطوع قبل العشاء فحسن يدل على انها ليست
بسنة من مشايخنا من قال ما ذكرناه يصلي بعد العشاء ركعتين قولها وما ذكرناه يصلي اربع
قوله ب حنفية رحمه الله وعندنا ما بينها اربعاً وبالليل ركعتين والتطوع قبل الجمعة اربع بعد
اربع ولا صلوة قبل العيد تمام هذا ياتي في فضل العيد ان شاء الله تعالى التطوع بالليل ركعتان
واربع او ست او ثمانى اى ذلك شئت الزيادة على الثمانى بتسليمة واحدة الاصح انه لا يكره الا
صادركنا الكل في الاصل في الجامع الصغير وقوله عليه الصلوة والسلام لا يصلي بعد صلوة منها
يعنى يقرأ في ركعتين ولا يقرأ في ركعتين صلى الفجر هو ذكرانه لم يصلي ركعتي سنة الفجر لم يقضها
وقال محمد احتب الى ان يقضيهما صلى الفجر قبل الزوال بعد في هذا اليوم ويوم اخروناء على السنة
لا يقضى في حد ها وتبعها الفرض خلف المشافه فيه وجوابا لظاهر السن لا يقضى سوى
ركعتي الفجر والسنة في ركعتي الفجر ثلاث احدها انه يقرأ في الركعة الاولى قل يا ايها الكافرون
وفي الثانية الاخلاص الثانية انه ياتي بهما اول الوقت والثالثة ان ياتي بهما في بيته صلى بعد
طلوع الفجر بركعتين بنية التطوع تنوب عن سنة الفجر بناء على ان السنة تنادى بنية التطوع
وتوصل ركعتين في الليل فاذا الفجر طالع عن ابن المبارك انه تنوب وفي رواية عن يحيى بن
انه لا تنوب هو الاصح وفي متفرقات شمس الاثمة الحلواني رجل صلى اربع ركعات في الليل فبين ان
الركعتين الاخيرتين بعد طلوع الفجر بحسب عن ركعتي الفجر عند ما هو واحد الروايتين عن
ابي حنيفة قال وبه يفتى فعمل هذا في المسئلة الاولى تنوب عن السنة ايضا وفي الجامع الصغير على
انهم الى الامام والناس في صلوة الفجر ان جان بدرك ركعة في الجماعة تاتي بركعتي الفجر عند باب
المسجد ان لم يكن تاتي بهما في المسجد الشكوى ان كان الامام في الصلوة ان كان الامام في الشكوى

بطلان ما ذهبوا اليه من ان ركعتي الفجر
تكونان ركعة واحدة في كل صلاة
بما رواه ابن جرير عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان ركعتي الفجر ركعة واحدة
في كل صلاة

موجزة الفتاوى

در مجلس
دعوت
الدين
بمكة
المدينة
المنورة
في شهر
رمضان
سنة
١٢٠٠
هـ

در مجلس
دعوت
الدين
بمكة
المدينة
المنورة
في شهر
رمضان
سنة
١٢٠٠
هـ

خالد الاول

الاجتهاد

一、

المحمد الاول

45

[illegible]

بهر و خفا و زکیمیرت

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

جلد اول

2

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
ثم بعد ذلك
فإننا قد علمنا
أن الله تعالى قد
خلقنا من نوره
وأنه قد خلقنا
لنعمل له
العمل الصالح
فإننا قد علمنا
أن الله تعالى قد
خلقنا من نوره
وأنه قد خلقنا
لنعمل له
العمل الصالح

510

رسالة الامام العباسي عليه السلام في جواب سؤال
 ما اذا كان قال في الهداية في الصلاة
 ان كان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

سؤال - ان كان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف

سأهيا لا يلزم شيء وان كان عامدا يلزمه ركعتان عند الحنفية وابي يوسف رحمهما الله وعند
 من لم يجوز الثلاث عن شيء اصلا يلزمه قضاء الاولين وفي الآخرين ان كان عامدا يلزمه ركعتان
 عند ابي يوسف وعند ابي حنيفة لا يلزمه فعلى هذا اذا صلى التراويح كل تسليمة ثلاث ركعات
 ولم يفعل الا في آخرها عند محمد عليه قضاء التراويح كلها ولا شيء عليه سوى ذلك وعندهما
 على قول اولئك المشايخ رحمهم الله جازت التراويح كلها ولا شيء عليه ان قام نهايا وان قام
 عامدا عليه قضاء عشرين ركعة وعند بعض المشايخ كما قال محمد بن غيران عند ابي يوسف عليه
 قضاء عشرين ركعة مع التراويح وتوصل التراويح كلها بتسليمة واحدة عمدا ولم يفعل الا في آخرها
 عند محمد لم يجز عن شيء وعليه قضاء ركعتين وعندهما وهو الاستحسان اختلفت المشايخ في الصحيح
 انه لا يجوز الا عن تسليمة واحدة بخلاف ما اذا قعد على اسل ركعتين كوسلم الامام على راس الركعة
 ساهيا ثم ادى ما بقي على وجه ركعتين ركعتين ان تكلم بعد ما سلم او شرب شربة او اكل او
 فعل ما يفسد الصلوة ليس عليه الا قضاء الشفع الاول بالاجماع اما اذا لم يتكلم او لم يفعل ما هو
 مفسد للصلاة قال مشايخ سمرقند رحمهم الله التراويح كلها فاسدة وقال مشايخ خوار رحمهم
 الله عليه قضاء الشفع الاول لا غير وآمانة الصبي في التراويح جوزة مشايخ خراسان رحمهم الله
 ولم يجزوه مشايخ عراق رحمهم الله **الفصل الرابع في المواقيت** قال رضي الله عنه
 بالوقت وفي الاصل وقت الفجر من حين طلوع الفجر المعتد في الافق الى طلوع الشمس والفجر
 فجران سمي الفجر الاول كاذبا وهو البياض الذي يبدا وكذب لسرحان ويعقبه ظلام لا يخرج
 به وقت العشاء ولا يثبت به شيء من احكام النهار واثنان هو البياض الذي يستطير ويعترض
 في الافق لا يزال يزداد حتى ينتشر سمي مستطيرا لذلك يثبت به احكام النهار من حرمة الطعام
 والشراب للصائم وجواز اداء الفجر واخروقت الفجر حين تظلم الشمس اما وقت الظهر
 اتفقوا ان اول وقت الظهر حين تزول الشمس اختلفوا في اخر وقت الظهر قال ابو حنيفة
 حين صار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال وعندهما مثله سوى في الزوال وطريق معرفة

سؤال - ان كان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف

سؤال - ان كان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف
 ركعتان في الصلاة ركعتان عند الحنفية وابي يوسف

الحمد لله

25

له في الاموال والارزاق ما يغنيه عن الناس من كل شئ

مجموعۃ الفتاوی

فرد

في القبر بتلك الصلاة على الميت
 في القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من مسلم مات في يوم أو ليلة من ليالي القدر
 إلا أتته الملائكة فيقولون ماذا جاء بك
 في هذه الليلة قالوا جاء بك من الله
 فاستبشروا له موتا طيبا
 في القبر بتلك الصلاة على الميت
 في القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من مسلم مات في يوم أو ليلة من ليالي القدر
 إلا أتته الملائكة فيقولون ماذا جاء بك
 في هذه الليلة قالوا جاء بك من الله
 فاستبشروا له موتا طيبا

عند انقضاء الليل والشمس عند حجاب الشمس انقضاء العصر يومه ذلك فانه يجوز ادائها عند غروب
 الشمس عن أبي يوسف يجوز الطلوع عند الانقضاء في يوم الجمعة وفي نسخة القاضي الامام تسعة
 اوقات يجوز فيها قضاء الفاسدة وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة ولا يجوز فيها النفل الذي لا سبيل
 اما الذي له سبب كالمنذرة والتذكير بان يشروع في وقت مستحب ثم افسدها
 واراد ان يقضيها يجوز وكذا لو شرع في سنة الفجر وفسدها ثم اراد ان يقضي ركعتي الطلوع وتحت
 المسجد كذا اذا لم يكن لها سبب بعد طلوع الفجر قبل صلاة الفجر لا يجوز الا سنة الفجر وبعدها نفل
 قبل طلوع الشمس بعد صلاة العصر قبل التغير وبعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب وعند
 الخطبة يوم الجمعة وعند الاقامة يوم الجمعة وعند خطبة العيدين وعند خطبة الكسوف وعند
 خطبة الاستسقاء واختلوا في الوقت الذي يباح فيه الصلاة اذا طلعت الشمس قال الشيخ
 الامام محمد بن الفضل ما دام الانسان يقدر على النظر الى قرص الشمس فهي في الطلوع لا يباح فيه
 الصلاة فاذا عجز عن النظر يباح وفي الكتاب اذا طلعت الشمس حتى ترتفع قدر رحا او رحلين
 واذا شرع في التطوع بعد العصر بعد الفجر فافسد يقضي في التجريد قال لصلوة في وقت طلوع الشمس
 والزوال والغروب بكرة ولم يقل لا يجوز وفي مختصر القدرى قال لا يجوز وفي الفتاوى لو اتممت الطلوع
 في الاوقات المذكورة فانه يقطع ثم يقضى في ظاهر الرواية ولا يجوز الجمع بين الصلوتين في
 وقت احدهما بعد قاعدا الاصلوة الظهر والعصر معرفة فانه يجوز ان يؤخر الظهر ويعجل العصر
 ويصليهما في وقت الظهر ويؤخر المغرب الى وقت العشاء ويصليهما في وقت العشاء عزذ لفة
 ولا يطلع قبل المغرب ولا قبل صلاة العيد وتطوع بعد صلاة العيد ماشاء وسياتي في فصله
 ولا يصلي يوم الجمعة اذا خرج الامام للخطبة فان افتتح الاربع قبل الجمعة ثم خرج الامام في النواذر
 لانه ان كان صلى كعة يضيف اليها اخرى ويخفف القراءة بقراءة الفاتحة وشيئا من السورة
 فلو قعد على اسلوك كعين وقام الى الثالثة ولم يقيد بها بالسجدة حتى خرج الامام اختلف المشايخ
 فيه قال بعضهم يعود الى القراءة ويسلم وقال بعضهم يتها ربعا ويخفف القراءة وهكذا

مطلعا من الكوة الصلوة فيها
 القبر من جهة القبلة لا من جهة الشمال لا يكون
 الا في ان مرقده لا يحل في الجرح تحت
 قبر سبعين نبيا اقران ذلك لجهه فضل
 ما يغري للصلوة خلاف مقابله غيرهم
 وقوله في شج المشكوك في زيارته
 فيها موضع اعد للصلوة لا نجاسة فيه
 لا قدر فيه قال علي لان الكراهة مغللة
 بالقبلة وهو مقتضى في النسيان من
 جنازة الضمير لا كراهة الصلوة الى جهة
 القبلة اذا كان بين يديه بيت المقدس
 الخاضعين مع بصره عليه انتهى في الكراهة
 ان كانت القبور مارة للصلى لا يكون
 ان كان بين وبين القبور مارة للصلى لا يكون
 في الصلوة ويبرئ من ان يكون في القبور
 ولا يتم نظامه في القبور مارة للصلى لا يكون
 هو المصوب تارك لاداءه في القبور مارة للصلى لا يكون

في القبر بتلك الصلاة على الميت

عند انقضاء الليل والشمس عند حجاب الشمس انقضاء العصر يومه ذلك فانه يجوز ادائها عند غروب
 الشمس عن أبي يوسف يجوز الطلوع عند الانقضاء في يوم الجمعة وفي نسخة القاضي الامام تسعة
 اوقات يجوز فيها قضاء الفاسدة وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة ولا يجوز فيها النفل الذي لا سبيل
 اما الذي له سبب كالمنذرة والتذكير بان يشروع في وقت مستحب ثم افسدها
 واراد ان يقضيها يجوز وكذا لو شرع في سنة الفجر وفسدها ثم اراد ان يقضي ركعتي الطلوع وتحت
 المسجد كذا اذا لم يكن لها سبب بعد طلوع الفجر قبل صلاة الفجر لا يجوز الا سنة الفجر وبعدها نفل
 قبل طلوع الشمس بعد صلاة العصر قبل التغير وبعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب وعند
 الخطبة يوم الجمعة وعند الاقامة يوم الجمعة وعند خطبة العيدين وعند خطبة الكسوف وعند
 خطبة الاستسقاء واختلوا في الوقت الذي يباح فيه الصلاة اذا طلعت الشمس قال الشيخ
 الامام محمد بن الفضل ما دام الانسان يقدر على النظر الى قرص الشمس فهي في الطلوع لا يباح فيه
 الصلاة فاذا عجز عن النظر يباح وفي الكتاب اذا طلعت الشمس حتى ترتفع قدر رحا او رحلين
 واذا شرع في التطوع بعد العصر بعد الفجر فافسد يقضي في التجريد قال لصلوة في وقت طلوع الشمس
 والزوال والغروب بكرة ولم يقل لا يجوز وفي مختصر القدرى قال لا يجوز وفي الفتاوى لو اتممت الطلوع
 في الاوقات المذكورة فانه يقطع ثم يقضى في ظاهر الرواية ولا يجوز الجمع بين الصلوتين في
 وقت احدهما بعد قاعدا الاصلوة الظهر والعصر معرفة فانه يجوز ان يؤخر الظهر ويعجل العصر
 ويصليهما في وقت الظهر ويؤخر المغرب الى وقت العشاء ويصليهما في وقت العشاء عزذ لفة
 ولا يطلع قبل المغرب ولا قبل صلاة العيد وتطوع بعد صلاة العيد ماشاء وسياتي في فصله
 ولا يصلي يوم الجمعة اذا خرج الامام للخطبة فان افتتح الاربع قبل الجمعة ثم خرج الامام في النواذر
 لانه ان كان صلى كعة يضيف اليها اخرى ويخفف القراءة بقراءة الفاتحة وشيئا من السورة
 فلو قعد على اسلوك كعين وقام الى الثالثة ولم يقيد بها بالسجدة حتى خرج الامام اختلف المشايخ
 فيه قال بعضهم يعود الى القراءة ويسلم وقال بعضهم يتها ربعا ويخفف القراءة وهكذا

وروي في رواية اخرى ان يسجد في ركعة
 المستقيمة في الركعة الاولى على ان يصلي في الركعة الثانية
 ان كان بين ركعتي الصلوة ركعة واحدة
 والحد الفاصل بين ركعتي الصلوة ركعة واحدة
 وان كان بين ركعتي الصلوة ركعة واحدة
 والحد الفاصل بين ركعتي الصلوة ركعة واحدة
 وان كان بين ركعتي الصلوة ركعة واحدة
 والحد الفاصل بين ركعتي الصلوة ركعة واحدة

المجلد الاول
 خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة
 ٢٩
 اذ اشروع في الاربع قبل الظهر اقيمت وتماص في فصل الامامة والاكتفاء باني وفي فوائد شمس كاهن
 الخواني لوان لا عيان بعض النيات في صلي الفجر وفي وقت وصل بعد ما الظهر والعصر والمغرب
 والعشاء جملة في عمرة على حساب انه يجوز في الفجر الاول جازوا الباقي من الصلوات لا يجوز والفجر الثالث
 لا يجوز والفجر الثالث جازوا القابلة لو استقلت بالصلوة يخاف موت الولد جازها ان يؤخر الصلوة عن وقتها
 وتؤخر بسبب النقص في ركعة ويكره الكلام بعد طلوع الفجر الى ان يصل الفجر او اذ به الكلام المباح
 اما الكلام الفاخض فحرام في جميع الاوقات ولو سال ماء الوضوء وبصل ثياب بدنه لا يكره
 وذكر الفقيه ابو الليث ان الكلام بعد العشاء مكروه والمراد به السمر كذا بعد الوتر يكره السمر
 الكل في الاصل **الفصل الخاص في استقبال القبلة** وفي شرح المحامد
 الكعبة اسم للعرصة فان المحيطان لو وضعت في موضع آخر فصل الى هاهنا يجوز ولو صلى في جوف
 الكعبة او على سطحها جاز ولو صلى في المحيط لا يجوز ولو صلى في جوف الكعبة بالجماعة يجوز كيف
 ما كانت وجوههم سواء كان ظهروا الى ظهر الامام او وجهه الى وجه الامام الا ان هذا مكروه
 ولا يجوز صلوة من قفالة الى وجه الامام **جلس** اخر مريض صاحب فراش لا يمكنه ان يحول
 وجهه الى القبلة وليس بحضرة احد يوجهه تجزئه صلوته الى حيث ما شاء وكذا لو كان
 صحيحا لكن يخشى من العتق او غيره يخاف اذا تحول واستقبل القبلة ان يشعربه العتق جاز له ان يصلي
 قاعدا او قائما بلا ياء او مضطجعا حيث ما كان وجهه وكذا لو انكسرت السفينة وبقي على لوح يخاف لو
 ما غرق يسقط في الماء يباح له ان يصلي حيث ما توجه ولو كان على الدابة ويخاف النزول عن الدابة
 لاجل الطين يصل مستقبلا القبلة ومن كان في غير معة يصل على الدابة حيث ما توجهت الدابة
 وتماص هذا في فصل الصلوة على الدابة باني ان شاء الله تعالى ومن اراد ان يصلي في السفينة
 تطوعا او فريضة فعليه ان يستقبل القبلة ولا يجوز له ان يصلي حيث ما كان وجهه الكل في شرح
 الفتاوى وفي الفتاوى رجل صلى الى غير القبلة متعمدا فوافق ذلك الكعبة قال ابو حنيفة هو كافر
 بالله وكذا الصلوة بغير طهارة وكذا الصلوة في ثوب جسن المختار انه يكفر في الصلوة بغير طهارة

المجلد الاول
 خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة
 ٢٩
 اذ اشروع في الاربع قبل الظهر اقيمت وتماص في فصل الامامة والاكتفاء باني وفي فوائد شمس كاهن
 الخواني لوان لا عيان بعض النيات في صلي الفجر وفي وقت وصل بعد ما الظهر والعصر والمغرب
 والعشاء جملة في عمرة على حساب انه يجوز في الفجر الاول جازوا الباقي من الصلوات لا يجوز والفجر الثالث
 لا يجوز والفجر الثالث جازوا القابلة لو استقلت بالصلوة يخاف موت الولد جازها ان يؤخر الصلوة عن وقتها
 وتؤخر بسبب النقص في ركعة ويكره الكلام بعد طلوع الفجر الى ان يصل الفجر او اذ به الكلام المباح
 اما الكلام الفاخض فحرام في جميع الاوقات ولو سال ماء الوضوء وبصل ثياب بدنه لا يكره
 وذكر الفقيه ابو الليث ان الكلام بعد العشاء مكروه والمراد به السمر كذا بعد الوتر يكره السمر
 الكل في الاصل **الفصل الخاص في استقبال القبلة** وفي شرح المحامد
 الكعبة اسم للعرصة فان المحيطان لو وضعت في موضع آخر فصل الى هاهنا يجوز ولو صلى في جوف
 الكعبة او على سطحها جاز ولو صلى في المحيط لا يجوز ولو صلى في جوف الكعبة بالجماعة يجوز كيف
 ما كانت وجوههم سواء كان ظهروا الى ظهر الامام او وجهه الى وجه الامام الا ان هذا مكروه
 ولا يجوز صلوة من قفالة الى وجه الامام **جلس** اخر مريض صاحب فراش لا يمكنه ان يحول
 وجهه الى القبلة وليس بحضرة احد يوجهه تجزئه صلوته الى حيث ما شاء وكذا لو كان
 صحيحا لكن يخشى من العتق او غيره يخاف اذا تحول واستقبل القبلة ان يشعربه العتق جاز له ان يصلي
 قاعدا او قائما بلا ياء او مضطجعا حيث ما كان وجهه وكذا لو انكسرت السفينة وبقي على لوح يخاف لو
 ما غرق يسقط في الماء يباح له ان يصلي حيث ما توجه ولو كان على الدابة ويخاف النزول عن الدابة
 لاجل الطين يصل مستقبلا القبلة ومن كان في غير معة يصل على الدابة حيث ما توجهت الدابة
 وتماص هذا في فصل الصلوة على الدابة باني ان شاء الله تعالى ومن اراد ان يصلي في السفينة
 تطوعا او فريضة فعليه ان يستقبل القبلة ولا يجوز له ان يصلي حيث ما كان وجهه الكل في شرح
 الفتاوى وفي الفتاوى رجل صلى الى غير القبلة متعمدا فوافق ذلك الكعبة قال ابو حنيفة هو كافر
 بالله وكذا الصلوة بغير طهارة وكذا الصلوة في ثوب جسن المختار انه يكفر في الصلوة بغير طهارة

المجلد الاول
 خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة
 ٢٩
 اذ اشروع في الاربع قبل الظهر اقيمت وتماص في فصل الامامة والاكتفاء باني وفي فوائد شمس كاهن
 الخواني لوان لا عيان بعض النيات في صلي الفجر وفي وقت وصل بعد ما الظهر والعصر والمغرب
 والعشاء جملة في عمرة على حساب انه يجوز في الفجر الاول جازوا الباقي من الصلوات لا يجوز والفجر الثالث
 لا يجوز والفجر الثالث جازوا القابلة لو استقلت بالصلوة يخاف موت الولد جازها ان يؤخر الصلوة عن وقتها
 وتؤخر بسبب النقص في ركعة ويكره الكلام بعد طلوع الفجر الى ان يصل الفجر او اذ به الكلام المباح
 اما الكلام الفاخض فحرام في جميع الاوقات ولو سال ماء الوضوء وبصل ثياب بدنه لا يكره
 وذكر الفقيه ابو الليث ان الكلام بعد العشاء مكروه والمراد به السمر كذا بعد الوتر يكره السمر
 الكل في الاصل **الفصل الخاص في استقبال القبلة** وفي شرح المحامد
 الكعبة اسم للعرصة فان المحيطان لو وضعت في موضع آخر فصل الى هاهنا يجوز ولو صلى في جوف
 الكعبة او على سطحها جاز ولو صلى في المحيط لا يجوز ولو صلى في جوف الكعبة بالجماعة يجوز كيف
 ما كانت وجوههم سواء كان ظهروا الى ظهر الامام او وجهه الى وجه الامام الا ان هذا مكروه
 ولا يجوز صلوة من قفالة الى وجه الامام **جلس** اخر مريض صاحب فراش لا يمكنه ان يحول
 وجهه الى القبلة وليس بحضرة احد يوجهه تجزئه صلوته الى حيث ما شاء وكذا لو كان
 صحيحا لكن يخشى من العتق او غيره يخاف اذا تحول واستقبل القبلة ان يشعربه العتق جاز له ان يصلي
 قاعدا او قائما بلا ياء او مضطجعا حيث ما كان وجهه وكذا لو انكسرت السفينة وبقي على لوح يخاف لو
 ما غرق يسقط في الماء يباح له ان يصلي حيث ما توجه ولو كان على الدابة ويخاف النزول عن الدابة
 لاجل الطين يصل مستقبلا القبلة ومن كان في غير معة يصل على الدابة حيث ما توجهت الدابة
 وتماص هذا في فصل الصلوة على الدابة باني ان شاء الله تعالى ومن اراد ان يصلي في السفينة
 تطوعا او فريضة فعليه ان يستقبل القبلة ولا يجوز له ان يصلي حيث ما كان وجهه الكل في شرح
 الفتاوى وفي الفتاوى رجل صلى الى غير القبلة متعمدا فوافق ذلك الكعبة قال ابو حنيفة هو كافر
 بالله وكذا الصلوة بغير طهارة وكذا الصلوة في ثوب جسن المختار انه يكفر في الصلوة بغير طهارة

[illegible]

المجلد الأول ٤٢ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

۴۵۵

علم اخلاقی نویسنده مثل است چرا که هیچ دلیل
 و جویست قایده ای را بدین کار اگر نیست از ادعای
 زبان و غیره که در این بین گفته شد ب خود مش
 و اگر گفته شود ب خود مش و از ادعای علم بالحوادث
 منزه من الثواب حرره از ادعای علم بالحوادث
 علم به دل و قیاد از ادعای علم به دل و قیاد از ادعای علم
 و جویست قایده ای را بدین کار اگر نیست از ادعای
 علم اخلاقی نویسنده مثل است چرا که هیچ دلیل
 و جویست قایده ای را بدین کار اگر نیست از ادعای
 علم اخلاقی نویسنده مثل است چرا که هیچ دلیل
 و جویست قایده ای را بدین کار اگر نیست از ادعای

الحل الأول

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

للموضوع عندنا فكنه يتم ولو توأما هذا بالمأين ان مسح موضعا واحدا في المرتين لا يجزئ ان مسح موضعين يجزيه لان احلا للمأين طاهر والاخر نجس فاختلف الطاهر بالنجس فصار نجسا فلا يجزئ المسح وفي الوجه الثاني لما مسح موضعا بالماء الطاهر خرج من عهد المسح اذ اصغر بالماء النجس في موضع اخر صارت له الموضع نجسا وليس معه ماء طاهر يغسله فيعذر فيجوز اذا اختلفت انا با وافي اصحابه في السفر وهم غيب او اختلفت رغبة بارغبة غيره قال بعضهم تجزئ قال بعضهم لا تجزئ ويتربص حتى يجيء اصحابه وهذا في حالة الاختيار اما في حالة الاضطراب جاز التحريم ايضا مطلقا ولا يخرج الى لغو وبغيره ان الاربين او احدهما فان كانا كافرين وكرها تجزئ ان وقع تجزئ على ان كراهتهما لاجل ان يقاتل مع اهل بيته يخرج وان لم يقع تجزئ على شئ لا يخرج وفي حالة التغير يخرج مطلقا ابواه مسلمين كانا او كافرين كرها ام رضيا **الفصل السادس في ستر العورة** قال رضي الله عنه وفي الاصل لا لباس بان يصل رجل في ثوب واحد متوشحا ويؤم كذلك والمستحب ان يصل رجل في ثلاثة اثواب قيص وان اردت عمامة اما وصل في ثوب واحد متوشحا به جميع بدنه كان ازارا لميت يجوز صلوته من غير كراهة وتفسيره ما يفعله القصار في المقصورة فان صلى في ازار واحد يجوز وكبره هذا اذا كان صقيقا فان كان رقيقا ايضا ما تحتها لا يجوز صلوته وفي الفتاوى فان صلى في قيص واحد محلول الجيب ان كان بحال يقع بصره على عورته حالة الركوع لا يجوز وكذلك لو كان بحال يقع بصره عليه من غير تكلف كذا ذكره هشام عن محمد بن حماد عن النبي وعن ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله ان عورته ليست بعورة في حق ولا تقصد صلوته واما المرأة فاستحب لها ان تصل في ثلاثة اثواب ايضا قيص وان اردت ومقنعة فان صلت في ثوبين جازت صلوتها فان صلت في ثوب واحد متوشحة ورأسها مكشوفة لا يجوز لان رأسها عورة وعورة الحرة والامة تاتي في كتاب الاستحسان ان شاء الله تعالى ثم قليل لاكتشاف غير مانع والكثير مانع والكثير مقدس ربع العضو قال في الجامع الصغير ارامة حلت در ربع ساقها مكشوفة او ثلثها تقيد بالصلوة وهذا قول ابي حنيفة ومحمد بن حماد الله وقال

لكن دليل مقنعة ركعتين

المرأة

الشمعون ومن هذا الموضع ان قن

من استماله الرجال اليهن فخر

ولا تغطيها ولا تغطيها ما في ذلك

مع ذلك لا يجزئ

لان ذلك ليس

صوت المرأة عورة اذا زاد قلنا

بجناكم انما سألنا عن الغيرة

لجنتي وادفع بشئ وادفع

ادركه انها ركعتين

ليكن دليل مقنعة ركعتين

لكن ولى متعبه بركويت قائم كره ان ينفذ ذلك
المرأة فاجتاحت زنا نزلوا من بينكم كركويت
من استماله الرجال اليمن وعجوز قاذون
الى ذلك ولا يجوز لهم فيه صوتهم
مع لا حاجب دحما وردن عن عند الحاجة
لان ذلك ليس صحيح فانما يجوز الكلام
صوت المرأة عورة اذا نازله بكلام

عن أبيه عن حماد بن عمار عن ابن جابر عن سفيان
بن عيينة عن علي بن مسلم عن رجل من قريظة قال
قال يا أبا عبد الله ما هذا فقال يا بني

الجلد الاول

25

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

فيدفع إلى إرسال
 المسند بعشره صلحا للجمعية
 إلى أعضاء فلان ذلك منها اعطاه بالاختار
 وصار بمقتضى ذلك غنيما فيكون اعطاه
 بهذا المسند كاعطاه لغيره من غير ان
 في عدم الصلاحية للجمعية لكن قد ايجاب
 القوة انما حصلت من جهة الاجتماع او
 بانضمام واحد مما لا يخفى ان الاجتماع
 وزكوا وارتقوا وكرهوا من جنس من اثار
 كبره فانهم مع ما فيهم من عيوب
 ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمر عن
 كان النساء يصلين على محمد رسول الله
 قال في يتوعدن انما هو ان يحتقرن
 طاعى قارى وخرش ما زيدا هو بلحاء
 المعلقة والقاء وازاء المجد اي يفضيها
 بان يتوكلن ودرج في رت كانت ملاذ
 مجلس في صلاة ما يذات كانت فتمت
 وبن فخرج بيدي نوسيل كانت امراة
 جلست على الفناء اليس كان امراة
 لها ولد وكانت اولادها يجلس جلسة
 الرجل وصوتن النخيل وصالا ذلك كان
 ونساء ابن عمر يجلسن متربعات في ذلك
 استولهن ودرج امام درج في ذلك
 فان فاكه كحل في موضعها فاذكر
 انما الجنبين بدع

كتاب الصلوة
مجموعه الفتاوى

[illegible]

۱۲۴۰ هجری قمری
 جواب است در جواب سئوال
 اصل مصیبت در حق بتوجه خیر صریح
 عند مشافقت و ملاحه و ملاحه و ملاحه
 فی الصلوة و کذا فی الحوائج و الجلائل
 اما این روایت موافق و سایرین نیست و دلیل
 هم مطابق روایتی نیست که در این حدیث
 نقل غیر مصیبت است و در این حدیث
 سئوال - تا در این حدیث که در این حدیث
 لا ادرت و بعد از آنکه در این حدیث
 جواب - اما در این حدیث که در این حدیث
 فی الصلوة و کذا فی الحوائج و الجلائل
 اصل مصیبت در حق بتوجه خیر صریح
 عند مشافقت و ملاحه و ملاحه و ملاحه
 فی الصلوة و کذا فی الحوائج و الجلائل
 اما این روایت موافق و سایرین نیست و دلیل
 هم مطابق روایتی نیست که در این حدیث
 نقل غیر مصیبت است و در این حدیث
 سئوال - تا در این حدیث که در این حدیث
 لا ادرت و بعد از آنکه در این حدیث
 جواب - اما در این حدیث که در این حدیث

جلد اول

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

في الطهارة امرأة صلت معها صبي ميت قد مر في الطهارة وتوصل مع جروا خوانهاهما يكون نجسا قدر في الطهارة وتوصل الشهيد على عاتق وعلى ثوبه دم كثير يجوز صلوته ولو كان ثوب الشهيد على عاتقه دون الشهيد لا يجوز وفي كتاب رزين رجل دخل في الصلوة فجاء طائر بصبي فوضعه على ججوه ان كانت الطائر غسلت الصبي ثيابه لا يفسد صلوته وان لم يغسل ان القاء من ساعته لا يفسد وان مكث قد ما امكن اداء ركمن ان كان الصلوة يفسد صلوته وعن محمد لا يفسد صلوته وهذا اذا كان الصبي ضيعا فان كان يمشی على ثوبه نجاسة اكثر من قد الد هم جاء الصبي جلس على فخذة لا تقصد صلوته وعلى هذا الحمامة اذا جاء فقجلست على كتفه وعلى الحمامة نجاسة اكثر من قد الد هم لا تقصد صلوته وان طال مكثها ولو كان ثوبا معلقا فوق راسه وعليه نجاسة اكثر من قد الد هم اذا قام المصلي يصلي التوب على كتفه فصلى كنيامه فسدت صلوته وعلى هذا لو وقع المصلي بحكم المزاحمة في مكان نجس فادى كنيامه او وقع قبل الامام او في صف النساء او وضع عليه قباء نجس جل محله وقدامه عذاة او بول لا يفسد صلوته لكن يستحب ان يبعد من موضع النجاسة عندئذ رجل فتق جيبته فوجد فيها فارة صيفة وزنها اكثر من قد الد هم ولا يعلم متى خلت فيها ان لم يكن الحبة تقب يعيد الصلوة كلها منذ يوم للبر للجنة وان كان لها تقب يعيد صلوته ثلثة ايام وليا اليها عندئذ حنيفة وعندهما لا يعيد شيئا لم يتيقن متى وقعت فيها وهذا قياس مسئلة المبر رجل مشى في الطين وصلی غیران یفسل قد میہ جاز ما لم یکن فیہ اثر النجاسة وتود خلل المربط فاصاب جلده من الار واثنته فصلی قالوا لا یاس به ما لم یفحش فان اصاب الخف یعتبر فیہ قد ربع ما دون الکعبین وما یتصل بہذا اذا کان مع العاری ثوب فیہ نجاسة اذا کان قد ربع من الثوب طاهر لزم ان یصلی فیہ ولو وصلی عریانا لم یجز ولو کان معاقا من الدم او الطاهر دون الربع یجیر بین ان یصلی فیہ و بین ان یصلی عریانا والصلوة فیہ افضل وعن محمد لا یجز الصلوة الا فی هذا الثوب لو کان معہ ثوبان نجاسة احدهما اقل من الد هم ونجاسة الاخر اكثر من قد الد هم یصلی فی اقلها نجاسة

في ذلك الصلوة فاما من اجل الخلل
 في كل ذلك فلهذا قلنا من اجل الخلل
 لان الله تعالى ان لا يايس الا على
 حتى يقدرا على شي من ذلك
 لان الله تعالى ان لا يايس الا على
 حتى يقدرا على شي من ذلك

دوا بحسب غرض و بایانہ

1

[illegible]

المجلد الاول

واما روزی در شرح معجم مسلم بن الحجاج
 القشیری فی الصلوة اذی
 استجاب هذه الامور وکلها فی الصلوة
 او غیرها لا محال واما بعد واما فی
 فصل اول از تفسیر پس در نقل این کلمات
 و تراجم نام عامه
 که در وظائف ملت است بدان که گفته شد علی الله
 علیه السلام ثابت شد و از آن محاسبه و عنوان باشد
 پس همین علامه در نقل و ترجمه و تفسیر
 علیهم السلام که در این کتاب است
 و بعد از آن

فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه
 فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

كان من الواجب ولو تصدق بدينار من كفاية اليقين وكفاية الظاهر فهو بالخيار يجعله من
 بهما شاء وما يتصل بهما رجل لم يعرف ان الصلوات الخمس فرض على العباد الا انه يصليها
 في مواقيتها لا يجوز عليه قضاءها وكذا لو علم ان منها فريضة ومنها سنة ولم يعلم الفريضة من السنة
 ولم ينو الفريضة فان نوى الفريضة في الكل جاز ولو صلى سنين ولم يعرف النافلة من المكتوبة
 ان ظن ان الكل فريضة جاز فان لم يظن لم يعرف ان البعض فرض البعض نفل فكل صلوة صلاحها
 خلف الامام جاز ان نوى صلوة الامام وان كان يعرف الفرائض من النوافل لكن لا يعرف ما في
 الصلوة من الفريضة والسنة جاز وتقام قوما وهو لا يعلم الفرائض من النوافل ونوى الفرض في
 الكل جازت صلوة واما صلوة القوم فكل صلوة ليست لها سنة قبلها كصلوة العصر والمغرب
 والعشاء يجوز صلوة القوم ايضا وكل صلوة لها سنة قبلها كالغجر والظهر لا يجوز صلوة القوم
الفصل التاسع في التكبير وفي الاصل يجوز افتتاح الصلوة بالتكبير والتسليم والتسليم والتسليم
 او بالتسليم فقال سبحانه الله او قال الله اجل وقال الله اعظم او قال الرب ولم يزد على هذا او قال
 لا اله الا الله او قال لا اله غيرك او تبارك الله يصير شاعرا في الصلوة وكذا الوقال اللهم يصير
 شاعرا عند الفقهاء وفيه اختلاف المشايخ رحمهم الله على قولها ولو قال الكبير او الاكبر او اكبرين
 الله لا يصير شاعرا ولو قال بالله يصير شاعرا عند جماهير الروضة ولو قال والله اكبر عن ابي حنيفة

ان كان في وقت واحد من وقت الصلاة فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه

فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه

فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه فافهموا ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي افضل من كل صلاة
 الاصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها من اجابة دعائه

۸۴

[illegible]

لا يميزون ولا يفرقون بين حاجب الحرف
 والضايقين بانطواء ارباب الدنان قال بعضهم
 الصالحين اذ قرأ غير الغضب انطواء
 مكان الصيغ والساكنين مكان
 ان قرأ الله السهل مكان الصالحين
 سلمه لان العجم يلوى عاموا والذين
 وعنده عامة الشايع لان مطيع ومحبون
 او على العكس نفسه عند الخبيثين
 نفسه

الجلد الاول ٩٠ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible][illegible][illegible]

الجلد الاول ۹۲ خاصية الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible][illegible]

واما لافس فيمكن ان يام بساكنه من اهل بيته
 ساء ولا يخبر قال في فتح الهيكرو وقلوا
 المستدرك في حق عائشة رضي الله عنها
 اغالطات واذن وتقيم ووطا النساء
 فتقوم ووطا من وعن كتاب الحنفى ان
 لم يخرج اخبرنا راجعة عن حماد بن
 ابي سليمان عن ابي ابراهيم الحنفى و
 عائشة رضي الله تعالى عنها كانت و
 النساء في شهر رمضان تقوم ووطا
 وعن ابي داود في بعض طرق حديث
 امر واذن بنت عبد الله بن الحارث

المجلد الأول ٩٢ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

المخاديب من لندن رسول الله
وسلم ولم تبين كان السنة ان تقدم
في محاذات ذلك المكان
في ذيل قوله

خلاصة الفتاوى لتأب الصلوة

الحمد لله

بجواب الفتاویٰ

امام محمد سلیمان بن علی قاضی بزرگ دکن و مدرسین

يكون ثلثي سبط على
 الدابة واما الجبل فلا تجزها
 الدابة يصح الصلوة عليها بالإعذار لا بما ح
 كالمس بالوضع على الارض ومنتضى هذا السبيل انها
 لو كانت سائرة في هذه الحالة لا تصح الصلوة عليها بالإعذار وفيه
 لو كان جرها بالجبل حتى يوصل على الجبل ان كان طريقا على الارض وفيه عيب
 تسير تجوز عن المحيط في حالة العذار لا تجوز في غيرها وان لم يكن طريقا
 على الدابة جازت وهي بمنزلة الصلوة على
 السم والرم نقوله وان لم يكن
 فبعد ما قلنا ان

[illegible]

[illegible]

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

مجموعۃ الفتاوی

[illegible]

وَمَنْ هُوَ الْمَرْبُوبُ
يَكْدِي ثَوْبَانِ وَالسَّيِّئُ أَنْ مَا هُمْ
فِي الدَّعَاءِ كَالْقَوْتِ وَغَيْرِهِ لَا يَخْتَصُّ نَافِعًا
وَعَا هُمْ يُؤْمِنُونَ وَيَخْتَصُّ لِنَفْسِهِ بِالْإِعْدَاءِ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ نَهْمُ
خِيَانَتِهِ لَهُمْ وَأَمَّا إِذَا دَعَا إِلَى السَّجْدِ وَالنَّفْسِ مَثَلًا أَوْ مِنْ السَّجْدَةِ بَيْنَ الْوَسْطَةِ
وَهُوَ مَا وَطِئَ بِجَانِبِهِ لَا كَانَ كُلُّ مَا حَصَّنَ الْمَادُودِينَ يَنْبَغِي أَنْ يَدْعُو إِلَى الْفَتْحِ
وَيَقْتَرِنَ بِهِ هَذِهِ الْجَمْعُ الَّذِي اخْتَارَهُ الْكُتُبُ هُمْ كَمَا رَأَى بَعْدَ مَا كَانَ
وَيَقْتَرِنُ بِهِ هَذِهِ الْجَمْعُ الَّذِي اخْتَارَهُ الْكُتُبُ هُمْ كَمَا رَأَى بَعْدَ مَا كَانَ
وَيَقْتَرِنُ بِهِ هَذِهِ الْجَمْعُ الَّذِي اخْتَارَهُ الْكُتُبُ هُمْ كَمَا رَأَى بَعْدَ مَا كَانَ

بن عبد الرحمن
ودينان الاعتدال وغزو صليح
في تاريخه بنات التاج كافي سند
غير الموضع لا سيما جيتبت بالضعف
عقوبه النوى ابو الحسنات محمد عبد الحميد
تاج الزمان بن ابي الفتح
ابو كعب بن ابي شيبه في المصنف عن الاسود
العاصي عن ابيه قال صليح مع مولاه الله
ودفع يديه وحقا الحديث فثبت بعد الصلوة
الخطرة فخرج اليدين في الوعاء من
سجدة الفياض

٩٢
 خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

ما ننكره ولا موضوع عليه وكان الرافعي والجمهور
يقبل له فان كان الامام قد خرج منه
اللام ولم يوضأ هل فصل خلفه فقال
كيف الا اصل خلف الامام مالك وسيد
المسيب انتهى لقد كانا جازعا برأينا اننا
نستعمل في هذا ما لا يجوز في غيره
فان كان الامام قد خرج منه
اللام ولم يوضأ هل فصل خلفه فقال
كيف الا اصل خلف الامام مالك وسيد
المسيب انتهى لقد كانا جازعا برأينا اننا
نستعمل في هذا ما لا يجوز في غيره

المجلد الاول ٩٢ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible][illegible]

الحمد الاول

[illegible]

[illegible]

٩٤ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة
 الجليل
 او اخر سورة اخرى لا ينبغي ان يفعل ولو فعل لا باس به وفي نسخة شمس الأئمة الحكوان قال بعضهم
 بكراهة ولا افضل ان يقرأ في كل ركعة فاتحة وسورة كاملة في المكتوبة فان عجز الا ان يقرأ السورة
 في الركعتين وفي الفتاوى القراءة في الركعتين من اخر السورة افضل ام سورة بتمامها قال
 ان كان اخر السورة اكثر آية من السورة التي اراد قراءتها كان اخر السورة افضل ولكن ينبغي
 ان يقرأ في الركعتين اخر سورة واحدة ولا ينبغي ان يقرأ في كل ركعة اخر سورة على حدة فانه
 مكروه عندنا لاكثر فان جمع بين السورتين في ركعة واحدة لا ينبغي ان يفعل ولو فعل لا باس به
 والانتقال من آية من سورة الى آية اخرى من سورة اخرى او آية من هذه السورة بينها
 آيات مكروه وكذا الجمع بين السورتين بينهما سور او سورة واحدة في ركعة واحد مكروه وفي
 الركعتين ان كان بينهما سورة لا يكبره وان كان بينهما سورة واحدة قال بعضهم بكراهة وقال بعضهم
 ان كان السورة طويلة لا يكبره كما اذا كانت بينهما سورتان قصيرتان وان قرأ في ركعة سورة وفي
 ركعة اخرى سورة فوق تلك السورة او فعل ذلك في ركعة مكروه وان وقع هذا من غير قصد
 بان قرأ في الركعة الاولى قل أعوذ برب الناس يقرأ في الركعة الثانية هذه السورة ايضا وهذا
 اكملها في الفرائض ما في النوافل لا يكبره هذه الجملة في ذلة القارى للصد الشاهد الامام
 ابى اليسر ولو قرأ الفاتحة وحدها في الصلوة او الفاتحة ومعها آية او اثنتين مكروه في شـ

[illegible]

مجموعۃ الفتاوی

[illegible][illegible]

خلاصة الفتاوى لكتاب الصلوة

9

الحمد لله

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

ابو الحسن
ابو الجلی و الحنفی
ابو علی اردین و مفتیان
دودھ

داخل کرده شود. و
فقط حرفه الراجی عن
و زانیه عن

وہمیں ستم کہہ
دعا کردی امام منفر
مورت ہم نہ ادا
دعزہ

مفتی اکبر
الحکومت علی اللہ علیہ وسلم
المعادن (کودہ بلک او)
انجمنہ شود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible][illegible]

بن عبد الرحمن
 در بیان الاعتدال و غیره
 که در این ضمیمه بر این اثبات آتجا که این کتاب
 می نویسد و لا احتیاج به اثبات دیگر است
 عقوبه القوی ابو الحسنات محمد بن ابی
 نجار و زاده عن نیکو الخانی محمد بن ابی
 الکواجب جمع دار الکتب
 کتبه بن ابی شیبہ
 العاصی عن ابیہ قال صلیع من الاسود
 علیه الله علیه سلمو الخیر فی السلم انصحت
 و رفیع بلدی و دعا الخیر ففتحت بالعدو
 الضرر و فرغ الیدین فی الیداع
 سیاقه

من الجيوس والرواقية الحرة
تقيدوا بعد ابقاء المهر في القديسة له
مراة فاسقة لا تخرجها الزيجار يجب
فعلها وان في الحاشية رجل المهر
فصل كان لسان يطلق انتهى فاعلم
والرجع عنوه القوي ابو الحسنات
عبد الرحمن قارن من شهاب كمال الخلف
الملك هند بندي في وقت ممكن بعض
الافاقون شاكرا كند وكرين كاند
رويش بهار بناراك ناز ميشند
فانسانان ضحك فاضلا
شندالان

وقال ما هم اعلم على في فسخ الصلوة لان ما لم يركع
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته

بالصلوة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

في الجهر سرّاً بالصلوة او نفضاً بالصاد او نفضاً بالسين او اوتياً الى الصلوة بالسين او نفضاً بالسين
 الايات بالسين او وقولاً في الركعة بالصاد او نفضاً بالسين او وقولاً في الركعة بالسين او نفضاً بالسين
 بالسين ونواصراً بالصدّ بالسين فيها او فموا او صموا بالسين او في صدّه بالناس بالسين
 او متريّضاً فترجّوا بالسين فيها يفسد صلاته في هذه الوجوه ولو قرأ أو طهراً يخصّصان
 بالسين يفسد ثمانية ايام حسوفاً بالصاد تفسد صراط بالتاء من طلعها بالتاء فطره الله التي
 طهر الناس عليها بالطاء فيها فاطر السموات بالتاء ومن يثمت بالطاء فاداهم يفتنوا بالتاء
 ومن يفتن من رحمة ربه بالتاء ومن يقتبس بالطاء وحالة الخطب بالتاء ورحلة الشتاء بالطاء
 والتين بالطاء قطاف عليها طائف بالتاء فيها او يبتطش بالتاء يفسد صلاته في هذه المواضع
 ولو قرأ الشيطان بالتاء او مسطوراً بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء
 بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء
 الفصل في قوراً سوط عذاب بالصاد او الطاء وطالوت بالصاد او بالتاء او بالسين لا يفسد
 صلاته وقيل بالصاد والطاء تفسد صلاته ولو قرأ أو طهراً الى الله مؤمناً بالتاء لا يفسد
 وكذا بطراً بالتاء او قرأ أو طهراً بالتاء لا يفسد صلاته ولو قرأ أو طهراً بالتاء لا يفسد
 لا يفسد وكذا اساطير الاولين بالتاء لا يفسد صلاته ولو قرأ أو طهراً بالتاء لا يفسد

بالصلوة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 في الركعة التي فيها السجدة الثانية فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته

بالصلوة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 في الركعة التي فيها السجدة الثانية فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته

بالصلوة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته
 في ركعة واحدة فان وقع في ركعة واحدة لم يفسد صلاته

مجموعة الفتاوى

مجموعة الفتاوى

استخرج غيثا رسول الله صلى الله عليه وسلم
والترقي وان ما تروا قالوا لا نرى الا
الغمامة الى ان اطلع النجوم اخبروا جليله
وحيوا ورحله الله لهما فباين صلوة
اطلق من است خانك در حديث ان الله
استخلاف ايشان باين صلوة ودر
يا كرم و سلامها

في وجوب صلاة الاصل على الواجبات
 المسماة في دينهم من كتاب الله
 القصد في الاصل وهو ما لا يثبت له
 اشياء الا بالمرضى عليها الامام لا يفضلها
 وهم من ان زنت في نظم الزند وتنفرد
 لانه ما عداها لا يثبت عليه
 ولما وجد الامام لا يفضلها
 برهانه اول سجده في صلاة
 كسجدته في سجده فانه لا يثبت
 وجه سجده كسجدته في سجده
 برهانه في سجده في سجده

يدخله وان غير المعنى يفسد صلوته بخوان قرأ و زابن بنبوثة مكان وزابن أو مشانين
 مكان مشانين الذكروا لأنني وإن سئلكم كشي زيادة الواو ليس والقول الحكيم وانك
 زيادة أو نقصان **نوع منه** نقصان حرف ان كان لا يغير المعنى لا يفسد صلوته بل خلا
 بخوان قرأ جاء هو رسلنا بترك التاء أو ثوة من بعد ما جاء هو البينات وان غير المعنى
 يفسد بخوان قرأ أو التاء إذا تحل ما خلق الذكروا لأنني باسقاط حرف الواو وكذا لو سقط
 حرفا من الكلمة بخوان قرأ أنا جعلناه قرأنا عرييا واسقط العين او اسقط الباء وكوت ترك
 الحرف الاخير فكانت من ذوات الثلاثة يفسد صلوته بخوان قرأ ضرب الله مثلا اسقط
 الباء من ضرب وان كان على أربعة احرف او خمسة صحاح فاسقط الحرف الاخير لا يفسد بان
 قرأ أو نادوا يا مالكة اسقط الكاف من مالكة **نوع منه** ان ترك حرفا من الكلمة بخوان
 قرأ حتى مطلقه النحر انقطع على الجيم لا يفسد **نوع منه** ان وصل حرفا من كلمة بخوف من
 كلمة اخرى بخوان قرأ اياك نعبد وصل الكاف بالنون او غيرا لغضوب عليهم وصل الباء
 بالعين او سمع الله من حمدا وصل الهاء من الله باللام الصحيح انه لا يفسد كذا لو تعدد
 ذلك وكذا اذا جاء نصر الله وما يتصل بهذا لو ترك التشديد في موضعه او ان
 بالتشديد في غير موضعه فهو ان كان لا يغير المعنى بخوان قرأ ملعونين **بما تنقوا** أخذوا

في وجوب صلاة الاصل على الواجبات
 المسماة في دينهم من كتاب الله
 القصد في الاصل وهو ما لا يثبت له
 اشياء الا بالمرضى عليها الامام لا يفضلها
 وهم من ان زنت في نظم الزند وتنفرد
 لانه ما عداها لا يثبت عليه
 ولما وجد الامام لا يفضلها
 برهانه اول سجده في صلاة
 كسجدته في سجده فانه لا يثبت
 وجه سجده كسجدته في سجده
 برهانه في سجده في سجده

واحد منها الى اعتقادنا في
 التاثير في سورة الحج ليس موضع السجدة لان السامع السجدة عنده
 وعند الشافعي موضع السجدة في سجده فانه لا يثبت عليه
 للكل حتى يلزمه العمل بما لا يثبت عليه في سجده فانه لا يثبت عليه
 شافعي آيت سجده ما دارنا به شافعي في سجده فانه لا يثبت عليه
 في سجده فانه لا يثبت عليه في سجده فانه لا يثبت عليه
 في سجده فانه لا يثبت عليه في سجده فانه لا يثبت عليه
 في سجده فانه لا يثبت عليه في سجده فانه لا يثبت عليه

في وجوب صلاة الاصل على الواجبات
 المسماة في دينهم من كتاب الله
 القصد في الاصل وهو ما لا يثبت له
 اشياء الا بالمرضى عليها الامام لا يفضلها
 وهم من ان زنت في نظم الزند وتنفرد
 لانه ما عداها لا يثبت عليه
 ولما وجد الامام لا يفضلها
 برهانه اول سجده في صلاة
 كسجدته في سجده فانه لا يثبت
 وجه سجده كسجدته في سجده
 برهانه في سجده في سجده

في وجوب صلاة الاصل على الواجبات
 المسماة في دينهم من كتاب الله
 القصد في الاصل وهو ما لا يثبت له
 اشياء الا بالمرضى عليها الامام لا يفضلها
 وهم من ان زنت في نظم الزند وتنفرد
 لانه ما عداها لا يثبت عليه
 ولما وجد الامام لا يفضلها
 برهانه اول سجده في صلاة
 كسجدته في سجده فانه لا يثبت
 وجه سجده كسجدته في سجده
 برهانه في سجده في سجده

في وجوب صلاة الاصل على الواجبات
 المسماة في دينهم من كتاب الله
 القصد في الاصل وهو ما لا يثبت له
 اشياء الا بالمرضى عليها الامام لا يفضلها
 وهم من ان زنت في نظم الزند وتنفرد
 لانه ما عداها لا يثبت عليه
 ولما وجد الامام لا يفضلها
 برهانه اول سجده في صلاة
 كسجدته في سجده فانه لا يثبت
 وجه سجده كسجدته في سجده
 برهانه في سجده في سجده

[illegible]

هو المصوب

100

فأجابه الفتاوى لكتاب الصلوة

المثلين بكسر اللام ان الله برئ من المشركين رسوله بكسر اللام اياك تغيب بكسوا لكاف
 او قتل او دجالوت ونصب جاد و رفع جالوت او قرأ المصنوع ونصب الواو وتكون نصب
 الراء مع الواو لا تفسد كذا ونصب الواو وقف على راء وتورفع الراء ونصب يفسد
 صلوة وقال بعضهم يفسد في نصب الراء والوقف ايضا في النوازل لا يفسد في الكل
 وبه يفتى لو قرأ اذ ابتلى ابراهيم ربه ورفع ابراهيم ونصب به لا تفسد صلوته في الكل
 ولو قرأ ذي قوة عند ذي العرش مكان ذي القوة المتين لا يفسد صلوته وكذا لو قرأ ارسا
 ارسلنا عليهم روحا وتنازل الملائكة والريح لا تفسد صلوته وما يتصل بهذا لو
 قرأ هاتلك يبلو مكان تبلى بالياء افتى شمس الائمة الحلواني رحمه الله انه يفسد صلوته فلا خبر
 ان هذه قراءة معدومة فامر بجمع القراء في مسجد فاتبع القراءة ولو قرأ حتى حين بالعين مكان
 الحاء او سبجا طويلا بالحاء او حبل من ليف مكان جبل من مسدودا وقرأ زراط او قرأ وقالوا انزل
 ظلمات بالطاء لا تفسد صلوته وما ذكرنا من الصور قراءتوا ما ليس في مصحف الامام
 بل في المصحف المنسوخة نحو مصحف ابن مسعود وابي بن كعب رضي الله عنهما ان لم يكن
 معناه في المصحف الامام ولم يكن ذلك ذكرا ولا تسبيحا تفسد صلوته وان كان معناه في المصحف
 الامام لا تفسد صلوته في قياس قولهما اما على قياس قول ابي يوسف لا يجوز جملته

و سلم ادا کردن تمام رمضان که هر روز به
تاری است بدین طریق در دست کسی که مقرب است
گفت به درون دعوت قالان عبدی که کجاست
صلی الله علیه و سلم بصلی که کجاست
غیر جماعت مشهور در کعبه و در رمضان و
بیشتر در عیدین محمد و انجلی فی سحر و بطریق
و ایضا که در سنان عبدیات بیعتت پندار
نقیضان ان داد ما علیه در سال و غنچه

مجموعۃ الفتاوی

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

و فی شرف ان فیض کرامت و دود سالانگی بر سر مبارک و عظام مبارک
شایسته خاندان پاک و دود سالانگی بر سر مبارک و عظام مبارک
فلک و دود سالانگی بر سر مبارک و عظام مبارک
المدیسه باشد و دود سالانگی بر سر مبارک و عظام مبارک
که در تنوی مبارک و عظام مبارک و دود سالانگی بر سر مبارک و عظام مبارک
بسیب بودن و عظام مبارک و دود سالانگی بر سر مبارک و عظام مبارک
افق است که در دود سالانگی بر سر مبارک و عظام مبارک

[illegible][illegible]

الناس يذكرون فكلوا من الرزق الذي أنزلنا

[illegible]

في الكلمة مكان الكلمة ان كانت الكلمة التي قرأها مكان الكلمة يقرب معناها لا تقصد غولان قرأ
مكان العلم الحكيم او الخير البصير او السميع العليم او مكان الاثم الفاجر ولو قرأ فلا يظن
الى قوله والى المجال كيف سطحت مكان نصبت فعلى قياس قول ابى يوسف لا يفسد وكذا
نصبت مكان سطحت وخلقت مكان فعت وعلى قولهما ينبغي ان يفسد ان لم يكن في القرآن
تلك الكلمة ولكن يقرب معناها عن ابى حنيفة ومحمد بنهما الله انه لا تقصد عن ابى يوسف
تفسد غولتيابين مكان التوابين وقد مر ان لم يكن تلك الكلمة في القرآن ولا يتقاربان في
المعنى تفسد صلوة بلا خلاف اذا لم يكن تلك الكلمة تسبيحا ولا تحميدا ولا ذكرا وان كان في القرآن
ولكن لا يتقاربان في المعنى غولان قرأ وعدا علينا انا لكانا غولان مكان فاعلين او قرآن بكم
الشیطان او الشيطان على لعرش ودا بعضهم ربهم وحوها مما لو اعتقد لا يكره عند عامة
مشائخنا يفسد بعضهم قالوا على قياس قول ابى يوسف ينبغي ان لا تقصد الصحيح من مذهب
ابى يوسف انه تفسد ومحمد بن مقاتل الرازي كان يفتي بانه لا تقصد كذلك لو قرأ واذا كره في
الكتاب ابليس مكان ادريس وشهد بالجنة لمن شهد له بالنار او على لقلب قال الفقيه
ابو الليث قرأت في صلوة اعجزت ان اكون مثل هذا العبار مكان الغراب فضالت الفقيه
ابا جعفر فقال لي تفسد صلواتك وكذلك لو قرأ واخشوهم ولا تخشوني في النوازل في مجموع

[illegible][illegible]

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

114

جلد الاول

[illegible][illegible][illegible]

الحل الأول

211

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible][illegible]

المؤمنين

卷之四

三

[illegible]

والتحتم من بين فضيلة
بسبب اقتدای علی با دلی بطلان
عدم اذن اقتدای مقتضی تنفیذ است
در مقتضی مقتضی تمام ذرات است و
لذا بر آن قیاس کردن قیاس مع الفارق
بی باشد چرا که در میان اینها
تفریق است چنانکه در ذرات علی که
التحتم من بین فضيلة
بسبب اقتدای علی با دلی بطلان
عدم اذن اقتدای مقتضی تنفیذ است
در مقتضی مقتضی تمام ذرات است و
لذا بر آن قیاس کردن قیاس مع الفارق
بی باشد چرا که در میان اینها
تفریق است چنانکه در ذرات علی که
التحتم من بین فضيلة

الجلد الاول

ولو قال اللهم اغفر لي والدي وللمؤمنين المؤمنين لا تقصد صلواته وتوكل اللهم اغفر لي
او خالي تقصد اختلاعه الفضل لو قال اللهم اغفر لخي قال شمس الائمة الحلواني لا تقصد قال
الامام ابو بكر محمد بن الفضل لا يقصد لو قال اللهم ارحمني ويتك لا تقصد الحاصل انه انزال
ما يستحيل سوا له عن الحق لا تقصد اذا كان في القرآن او كان مانورا وما لا يستحيل بفسد الكل
في الحاصر الصغير للقاضي الامام فخر الدين وفي الحاصر الصغير لم يشترط كونه في القرآن او كونه
مانورا بل قال ان كان يستحيل سوا له من الحق لا يقصد ولا يستحيل بفسد لولي الحاضر في الصلوة
تقصد صلواته وتوكل الصلوة في ايام التشريق الله اكبر لا تقصد صلواته ولو اذن في الصلوة
واراد به الاذان فسد صلواته وقال ابو يوسف لا تقصد حتى يقول حي على الصلوة حتى على الفلاح
وكذا اذا سمع الاذان في الصلوة فقال المصل مثل ذلك واراد به جواب الاذان على هذا الخلاف
عندنا بحقيقة تقصد عندنا لا يقصد الا بالصلوة والفلاح وتوصل على النبي عليه الصلوة
والسلام في الصلوة ان لم يكن جوابا للغير لا تقصد صلواته وان سمع اسم النبي عليه السلام فقال
ذلك جوابا له تقصد صلواته ولو قرأ رجل ما كان مُحَمَّدٌ اَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ
فصل عليه رجل في الصلوة لا تقصد وكذا الوقر اذكر الشيطان فقال وهو
في الصلوة لعنه الله لا تقصد وفي فوائد القاضي الامام النسفي لو لدغته حية

[illegible]

هذا القوم لا يخرج من هذه السنة
 عن السنة لان لا مخرج من الصلاة
 فضائله فلا يمكن ان يكون في الصلاة
 النقل ولا بد ان يكون في الصلاة
 في رسالة مولانا صدر الدين
 الحسام البغدادي في سنة التواريخ

[illegible]

واجب شود و اقتدای مقتدیان درست
نمودن جایزه در صورت انزاع الهیه افضل است
مذکورست و الله اعلم و در جمیع مقامات
استقفاً ما توکل علیکم و علی عباد
و عده نماز و تجمعات جماعت تراجم
اذا غایب یا تنها نماز بعضی مسائل فیه
جواز نماز جماعت مستفاد و مستحبی شود
در جمیع الامور ازینکه در جمیع مسائل فیه
مقوم است. هو المصوب. در وقت اذان
یعین الاله و در تاتار غایب از علی بن ابی طالب
مقوم که هر کس در جماعت یا جماعت ادا کرده
باشد در ترمیم جماعت ادا سازد و
بجایین در جمیع و غیره مذکورست که بکین
در ایام و جمعی مستحب عدم جواز صلوات
نمی خورد و جواز صلوات می خورد و از آنکه
صدقه را بر جمعی غفور و القوی است و جمعی
معدوم است و جمعی غایب است و جمعی غایب است
و حفظ من و جمعی است و اذا المصلی الفرض
و شرح منیه المصلی اذا المصلی ایسی است
و صلا ما مرفوع عن لایتم الاکل ایسی است
لا یجوز فی اول و اولی المذاجم و کذا اذا المصلی
فی التراجع لا یجوز یعنی فی التراجع لا یجوز
اذا صلی مع الاصل و کذا اذا المصلی مع غیره لایتم
مع التراجع مع غیره لایتم مع غیره لایتم
مع التراجع مع غیره لایتم مع غیره لایتم

استفتا... من سئل عن رجل...
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم...
 ما رواه الشيخان...
 في صحيحه...
 في سننه...
 في مسنده...
 في معجمه...
 في تاريخه...
 في مناقبه...
 في سيرته...
 في أخلاقه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...

الجلد الاول
 خلاصة الفتاوى...
 في صحيحه...
 في سننه...
 في مسنده...
 في معجمه...
 في تاريخه...
 في مناقبه...
 في سيرته...
 في أخلاقه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...

بلسنة لا تقصد صلوته وفي الأصل في باب التيمم إذا وجب الماء في الصلوة تقصد صلوته إن كان قبل أن يفزع من التشهد وبعد ما فزع من التشهد أو في سجود السهو أو بعد ما فزع منها قبل أن يتشهدا وبعد ما تشهد قبل أن يسلم عن يمينه حنيفة فإن جد بعد ما سلم قبل أن يسجد للسهو فصلوته تامة وكذا إن سلم أحدى لتسليمين عندهما لا تقصد في الوجوه كلها بعد ما فزع من التشهد بناء على أن الخروج من الصلوة بفعل المصلي فرض عنده وعندهما لا يفتنه على هذه اثنا عشر مسألة أحدها ما ذكرنا الثانية إذا انقضت وقت صحتها في هذه الحالة الثالثة ما سأل الحنفين إذا وجد في حنفية في هذه الحالة فتزعم والحنابلة أقل من قدر الدرهم وهذه إذا كان الخف واسع بحيث يخرج رجله من غير معالجة كثيرة بحيث لو وجد هذا في خلال الصلوة لا يقطع الصلوة أما إذا كان مجال يحتاج في نزعه إلى معالجة كثيرة بحيث لو كانت في صلوة تقصد الصلوة يجب أن يكون الصلوة تامة بجماع لوجود الصنع منه الأربعة في مصلي الجمعة إذا خرج وقت الجمعة في هذه الحالة الخامسة مصلي الفجر إذا طلعت الشمس عليه في هذه الحالة السادسة العاري إذا وجد ما يستبره عورته في هذه الحالة السابعة الأمام إذا تعلم القراءة في هذه الحالة الثامنة القاري إذا استخلف أمثالي في هذه الحالة وقبل لا تقصد عند لكل فعند هما لا يشك وعن وجود الفعل هو الاستخلاف والأصح أنه تقصد عند كان

من سئل عن رجل...
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم...
 ما رواه الشيخان...
 في صحيحه...
 في سننه...
 في مسنده...
 في معجمه...
 في تاريخه...
 في مناقبه...
 في سيرته...
 في أخلاقه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...

الجلد الاول
 خلاصة الفتاوى...
 في صحيحه...
 في سننه...
 في مسنده...
 في معجمه...
 في تاريخه...
 في مناقبه...
 في سيرته...
 في أخلاقه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...
 في عظمته...
 في جلاله...
 في كبريائه...

المجلس الاول

مجموعۃ الفتاویٰ

[illegible]

وحيثما من اذانها تسمى وتلاوة
 تصح الدين يخرج قايي في رزق السنة
 الطريقة للسكون في الدين بالوجوب
 ولا انما راض وقسمها بينهم بالوجوب
 مع التلاوة احيا ناول في العبد السنة
 سنن سنة النبي صلى الله عليه وسلم
 التي واطب عليها كوكب الفجر وسنة
 الصحابة الطريقة التي والجليل عليها انهي
 السنة عند الحنفية معا فله النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم او وجب بعده قال في السج
 ما فله النبي او واحد من الصحابة فان
 سنة الصحابة امر عليه السلام بانها عليهم
 عليكم بنيتي وسنة الخلفاء الراشدين
 واوله الصحابة كالنجوم بايهم اتدبر
 اعتدوا في حق علي بن عبد الله بن عباس
 شرف رقيق تختب ساسي في رزق
 اربابها حكم السنة هوان كل فعل
 واطب عليه رسول الله عليه السلام
 مثل التمسيد في الصلوات والسنن في
 نيل بالتحصيل ولا يلام على تركه مع
 معنى التمسيد وكل فعل لم يواظب
 عليه بل تركه في بعض الاحوال كالطهارة
 على صلوة في بعض الاحوال كالطهارة
 والتيميم في بعض الاحوال كالطهارة
 التحصيل ولا يلام على تركه ما يندب اليه
 في رمضان فاما سنة الصحابة اذ لم
 واطب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الصحابة وهي ما يندب اليه والتحصيل ولا يلام
 على تركه ولكنها من ما واطب عليه
 الرسول فان سنة النبي صلى الله عليه وسلم
 الصحابة قالوا لا يلام على تركها من سنة
 الشافعي يقولون السنة التي نزل بها
 الرسول فاما العمل الذي نزل به عليه
 طيس بسنة في علي بن ابي طالب
 اتوال الصحابة حجة فلا يرون انهم
 ايضا سنة وذكر غيره انه لا خلاف
 افعلهم سنة في الطريقة السكونية في
 في ان السنة هي الطريقة السكونية
 الذين سواهم كان للدين ولكن الخلاف
 اوليهم من اعلام الدين وغيره على
 في ان اطلاق لفظ السنة غيره على
 رسول الله او جعل سنة غيره على
 ما عرف انهم وعلموا ان كمالها في
 ايضاح شرح صحيحه في السنة

الجلد الاول ٢٤ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

ردن جنس اخو في الافعال ما يفسد فلا يفسد المرأة اذا ارضعت ولدها في الصلوة
 يفسد صلوتهما وكذا لو جعل الصبح ارتضع ثديها وهي كارهة فنزل لبنها وان مصصة
 او مصتين ولم ينزل لبنها لم تفسد صلوتهما وان مص ثلاث مصصات تفسد صلوتهما
 وان لم ينزل اللبن وتوكل او شرب ناسيا او عمدا فسدت صلوته وان كان بين اسنانة شيء
 فابتلع لم يضره ولو كان قد الحصة يفسد صلوته وصومه ولو ابتلع بما خرج من اسنانه
 لم يفسد صلوته ان كان اقل من ملاء الفم وكذا اذا اقل من ملاء الفم وعاد الى جوفه وهو
 لا يملك امساكه لا يفسد صلوته وتام مسئلة الفم ياتي في فصل الحديث وقال الامام
 خواهر زاده لو اكل بعض اللقمة وبقي البعض في فيه حتى شرع في الصلوة فابتلع الباقي لا يفسد
 صلوته ما لم يكن ملاء الفم وقد الحصة لا يفسد في الرواية لم يذكر الحصة لكن قال ابتلع
 شيئا بين اسنانه لم يضره قال صلى الله عليه عنه ذكره في شرح كتاب الصلوة في باب الحديث و
 التقدير بالحصة رواية اسد بن ابي حنيفة رحمهما الله في غريب الرواية وفي شرح الطحاوي
 هكذا ولو ابتلع سمعة بين اسنانه لم تفسد صلوته ولو اخذها من خارج الفم وابتلعها فانه
 وهو الاصح ولو اكل شيئا من الحلاوة وابتلع منها فدخل في الصلوة فوجد حلاوتها في فيه
 وابتلعها لا تفسد صلوته ولو ادخل الفم في فيه او المسكون في فيه ولم يعضه لكن يصلح والحلاوة

فاما انما في طلب
 انما في طلب
 على الصحابة طيس بسنة
 اصلهم مستقيم فانهم لا يكونوا في رسول الله اسوة حسنة
 حجة وعندنا لا نقولهم حجة فيكون في رسول الله اسوة حسنة
 امرنا باحسانها لا نقولهم حجة فيكون في رسول الله اسوة حسنة
 عليه الصلوة والسلام في كل سنة وسنة الخلفاء الراشدين انهم لا يرون
 انما في صاحب فاية البيان في جميع شئ يختص به من السنة حسنة فله اجرها
 في السنة من سنة حسنة كانت او لم تكن بل عليه قول عليه
 وابعين على ما الى يوم القيامة
 ومن سن سنة

الذين سواهم كان للدين ولكن الخلاف
 اوليهم من اعلام الدين وغيره على
 في ان اطلاق لفظ السنة غيره على
 رسول الله او جعل سنة غيره على
 ما عرف انهم وعلموا ان كمالها في
 ايضاح شرح صحيحه في السنة

الجلد الاول ۱۲۸ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ابن أبي عمير قال سمعت مولا علي قال
من عمل بهر علي بن كعب قال فهو مني
محب إليه اخبرني الحسن بن علي
قال سمعت مولا علي قال سمعت

و سادة موضوعه على الراجح
وهو السيد علي الجازي انتهى استغفار الله
والله اعلم بالصواب

انسان على المصل فاشاد لورد السلام بها التسليمة فمدت صلوته امر صليت فاشاد باصبعه ثلاثا واما مرة او مرتين لا تقصد صلوته وآن صلوته هذا اذ رفع يده في كل مرة لو قتل القملة مرارا متدا ركافند صلوته وقال بوحيفة لا نقل الى من فيها وكلاهما لا باس به و فلا تقصد الصلوة وسواء حصا وخشيان يؤذيه فان كان على عك فان كان قم هذا للمقدي فاخذنا واورى طائرًا بجحولم نفسد لكنه ووضع على لوتر و مد حتى رمى آ رجلا تقصد صلوته وكو ضرب الاله

مجله اول

مجموعۃ الفتاوی

باب صلوة بالركوع والسجود
والله اعلم سره والرحمن غفور
رحيم

سوال المسافر سوال
مسافر چه چار کثرت عمد بود و قصد ادا کرد
جواب در کثرت اول فرض و ثانیان
نقل شد و آن مصلحتی نمی خواند و اولی
در شرح تفهیم می آید
و قضا

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

مع القاء
فان وقع فخرنا فالسورة
انقره في السورة واجبة
الحال في مال عيدين
الاخا والعبيد
عليه

و بعد از آنکه از او پرسیدند که سؤالی که از تو می آید در این کتاب است یا نه؟
 او گفت: نه. پس از او پرسیدند که اگر در این کتاب نیست، چگونه می توانی آن را بدانی؟
 او گفت: من از خداوند تعالی می دانم که در این کتاب است یا نه. و اگر در این کتاب نیست، من از خداوند تعالی می دانم که در کجای کتاب است.

وذهب فسد ظهره لان نية دخوله ثانيا لو اذ ا صلى كعة فقد خط النافذة بالكتابة قبل تمام المكتوبة ولو صلى من المغرب ركعتين فقد قد الشاهد زعمانه انها مسلم ثم قام فكبر ونوى الدخول في سنة المغرب ثم تذكر انه لم يتم المغرب وقد سجل لسنة او لا وسلامه سلام سهو ولا يقطع الصلوة فضلوة المغرب فاسد لانه صار منفلا من الفرض الى النفل قبل فراغها اما اذا سلم وتذكر انه لم يتم فحسبان صلوته فسدت فقام وكبر للمغرب ثانيا وصلى ثلاثا ان صلى ركعة وقعد قد الشهاد جزته المغرب والا فلا واو افتتح المغرب صلى ركعة فظن انه لم يكبر للافتتاح فالتحقا فحصلت تلك كعات حازت كوصلة ركعتين فظن انه لم يفتتح فافتتحا وصلى بثلاث ركعات لا يجوز صلوة وفي كتابه زين هذه اذا لم يقعد بقدر ركعتين بعد الافتتاح لانه تركه القعدة الاخيرة وانتقل الى النفل قبل تمام الفرض في النواور صودى القرض اذ ا صلى كعة فاعدا بركوع وسجود من غير عذر فسدت وكوصلة ركعة ما ياء من غير عذر لم يفسد يعتد تلك الركعة لان الالباء غير معتبر بحالة القعدة اما القعود والركوع والسجود فمعتبر بالصالح للنفل مع القعدة وفي النواور ايضا المصلى اذا سلم ناسيا وعليه سجدة صلوة فسجد هاتم خرج عن الصلوة قبل ان يقعد قبل الشهاد فسدت صلوته بناء على ان العود الى السجدة الصلوتية يرفع لفتشيد والعود الى سجود السهو لا يرفع العود الى سجدة التلاوة فيه روايتان واختار انه يرفع كالصلوتية رجل

فانها عن اليمينية وصاحبه
يجوز في موضعين اذا كان المصلي
او حال بين المصليين فمكثوا اذا
او حال بين المصليين فمكثوا اذا
او حال بين المصليين فمكثوا اذا
او حال بين المصليين فمكثوا اذا

جاءت الجمعة في موضعين
في موضع واحد في صلاة كبرى
انما في صلاة كبرى في موضع واحد
والذي ان يكون في موضع واحد
مواضع كثيرة انما في موضع واحد
من مواضع كثيرة انما في موضع واحد
من مواضع كثيرة انما في موضع واحد
من مواضع كثيرة انما في موضع واحد

في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد

في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد

في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد

في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد
في مواضع كثيرة انما في موضع واحد

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

ترك من صلواته سجدة صلواتية وسجدة تلاوة فسلم وهوذا الركعة فافسدت صلواته ولو سلم وهو
 ذكرانه فقد قبل الشاهد ولكنه لم يقرأ الشاهد ثم تذكر ان عليه سجدة التلاوة لا يعود وصلواته تامة و
 كذا لو سلم وهوذا الركعة فقد قبل الشاهد عليه سجدة التلاوة وتذكرانه لم يتشهد فانه لا يعود للشاهد
 ولا يسجد للتلاوة وصلواته تامة في شرح الطحاوي **جنس الخوف في الاصل الامام** اذا سلم وعليه
 سجدة التلاوة فتذكر في مقامه بعد ما تفرق القوم فانه يسجد للتلاوة ويقعد قبل الشاهد فان سجدة
 للتلاوة ولم يقعد فسدت صلواته وفسدت صلوة القوم الذين تابعوه في السجدة ولم يقعدوا
 وصلوة من لم يتابعه جائزة الامام اذا سجد الثلاثة على ظن انها الثانية فتابعه المقتدى لا لنفسه
 صلوة المقتدى في حال اتمه الصلوة وحرك ركعة وسجد ركعة مصل خروجه ومصل اخروجه وقعوده
 لا لنفسه صلواته الامام اذا تذكر في الركوع في الوتر انه لم يقنت لا ينبغي ان يعود الى القيام مع هذا
 ان علا وقت لا ينبغي ان يعيد الركوع مع هذا ان اعاد الركوع والقوم ما تابعوه في الركوع الاول وانما
 تابعوه في الركوع الثاني او على القلب لا نفس صلواتهم لانهم اتوا بالركوع بعد الامام فيعتبر كسائر
 الافعال اذا اتوا بها بعد الامام وفي الاصل الامام اذا ركع في قيام واحد كوعين المعتبر احدهما وهو
 الاول في الآخر ساقط قال صلى الله عليه وعلى قياسي هذا ينبغي ان يفسد صلوة القوم في مسألة الوتر
 اذا لم يتابعوا الامام في الركوع الاول فان كان قراء ثم ركع ثم قام وقرا ثم ركع فالمعتبر هو الاول وفي

انقضى بذلك شهر رمضان في الهجرة النبوية
 فوضيت الهجرة وقال في الهجرة النبوية
 فها كان ذلك العمل باقوى الدليلين خلاص
 من بين اول ما بين استكمال الحج
 ورجوع من بين اول ما بين استكمال الحج
 ان ذلك العمل باقوى الدليلين خلاص
 من بين اول ما بين استكمال الحج
 ورجوع من بين اول ما بين استكمال الحج

کتاب الفی عامه شده است و این چهار کتبه
اصطفاست که از مؤلفین این چهار کتبه هیچ
نسخه علی الاوی الی لیلین نیستی هیچ
مذهب راجع از این نیستی و این چهار
کتاب نیست آنچه از این چهار کتبه
نیز که از این چهار کتبه
قول شده است که عبارت از این
اثبات این دعا و شهادت که این چهار
کتاب در این دعا و شهادت که این چهار

باب السهو المعتبر هو الثاني ويظهر في المسبوق على ما يأتي في باب الأمامة في صلاة المغرب المسبوق وإذا
فرغ قبل سلام الإمام وتابع الإمام في السلام يأتي في فصل الإمامة في مسایل المسبوق وتؤتى كرتي
الركوع أنه نسي السورة وعاد إلى القيام فحسب القوم أنه سجد فحينئذ يسجدتين ثم ركع الإمام فرفعوا
بوسهم وتابعوه في الركوع لا تفسد صلاتهم وفي الفتاوى المقتدى إذا انتهى إلى الإمام وهو ساجد
أن لم يرفع الإمام رأسه شاركه في هذه السجدة وفي التي بعدها فإن رفع الإمام رأسه لا يتابع فيها
بعد ذلك ويتابعه في السجدة الثانية ما لم يركع الإمام الركوع الثاني فلأنه أتى بالركوع مع هذا وأشار
الإمام في السجدتين لم تفسد صلاة المقتدى هذا في الفتاوى وفي مجموع النوازل لو أدرك الإمام
في السجدتين فكبر وركع وسجد سجدتين فسدت صلاته لأنه زاد ركعة بسجدة امرأة صلت
خلف الإمام فوقع في وسط الصف وقد نوى الإمام امامة النساء أجمعوا أن صلاة المرأة
تامة لكن تفسد صلاة ثلثة نفر من القوم ولحد عن يمينها وواحد عن يسارها وواحد خلفها
بجملتها بناء على أن المحاذاة المرأة الرجل في صلاة مطلقة مشتركة وقد استويا في المكان المرأة
من أهل الشهوة والشركة في التحريم والأداء وليس بينها حائل أدناه مثل موخرة الرجل فوجب
فساد صلاة قلت المحاذاة أو كثرت والمرأة اجنبية أو محرمة للمصل هذا في الجامع الكبير وفي الفتاوى
اقتدت بإمام ونوى امامتها في الفريضة أو اقتدت متطوعة بالمفترض وقامت بجمل امامة

در اینجا بعد از بیان
تعدد کرده شود در اینجا که
چیت آن فرزند این اعتبار است که
این قول از مغزی نقل کرده اتفاق و قائم در خروج
الخلافت التوهم و الحق دان کان لا یصح صحة التعدد فی نفع بلخر
یعنی فاراد ناز نیست از نظر این است که از خلافت نفع بلخر
صیغ جاز تعدد است پس این چهار کس نیست آن فرزند این ثابت
و معلوم شده که عرض شای از آن عبارت است که این اعتبار
کردن است که چهار کس است آن فرزند این ثابت
است و بنا بر این قول و ثابت قول
چیت قول

باز در آن فرزند این قول نوشته است که اگر چهار کس
بیست آن فرزند این قول ثابت است که اگر چهار کس
عدم زفت چهار کس است که این قول ثابت است که اگر چهار کس
حاجب وجه کلام و الحاق بقاع البیوع من عدم فلهما مطلقا فخران و ذلك دفع
لا تفعل چهار کس است که این قول ثابت است که اگر چهار کس
بذلک امثال هذه الواو بل هذا ولذا قال القدر سی علی و حقه
بالنسبة اليهم فخاصه این ثابت است که اگر چهار کس
شای به بیستم یا بنده این باب
این فرزند این قول ثابت است که اگر چهار کس

[illegible]

والله الصمدية بالذاتية لم ينجز
أهله فخر أخرج بعض بابا عن الـ
الأمم الشافعي على أن الجمدة لا نظام
علماء العراق أما الشافعية فقلص
والبعض قيد وكل ذلك مقول عن
بجواز مطلقا بعض حارصين أجازوا مطلقا
حاصل الخلاف يرجع إلى النسخ مطلقا
ما نقلت من جرح عثمان بن زيد

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

الحسين بن الإمام محمد بن باقر

جہان الفوائد

والثمة الخفيفة كالشهد
عن الامام ابي خنيفة منع القتل
ولدى عند جوارز فانيا الحاجة وعنه جوارز
اكثر وقال ابو يوسف لا يجوز الزاني وهو الظاهر في الشهور
عنهم عدم جوارز التعدد وفي رواية عن احمد منع التعدد
قاله هو عن جوارز التعدد وفي بلاد المسلمين انبت ما جعتان قلته
وذكر عنه انه قال لا اعلم التعدد في بلاد اقطر وهذا من القسم
المواعات وفي شرح الجهادية واذا تقرر هذا من القسم
الثالث فلهذا ان غير القرون لم يقع في زناهم
التعدد وانتهى وقتنا في راجع الى الروي
في زناهم

والثمة الخفيفة كالشهد
عن الامام ابي خنيفة منع القتل
ولدى عند جوارز فانيا الحاجة وعنه جوارز
اكثر وقال ابو يوسف لا يجوز الزاني وهو الظاهر في الشهور
عنهم عدم جوارز التعدد وفي بلاد المسلمين انبت ما جعتان قلته
وذكر عنه انه قال لا اعلم التعدد في بلاد اقطر وهذا من القسم
المواعات وفي شرح الجهادية واذا تقرر هذا من القسم
الثالث فلهذا ان غير القرون لم يقع في زناهم
التعدد وانتهى وقتنا في راجع الى الروي
في زناهم

اولا ان الطهر من كل شيء
صلوة الجمعة فرض مثل
الاغلا. تعيد بالتوجه وله فيها اليد بل
سبح ولا تعلى انتهى لا سيما ما ذكره
قال في علوه وادفع خامس ما قال عليه
بالصواب وعنه ام الكتاب كذا في الصغير
والفصل العلى الرب كجسم فارم اعلم
وأنوب وشرع بربك محمد ان العود بالخير
لسم الله الرحمن الرحيم في حاج استغفار
مفتيان شريعت بني علي الصلوة والسلام
والدين مسلمه به فيه انيذكر وركب شهر
نار جود ما يا وبقدر مسا جدا كردان
تست ابريك سجده لان كردان
چله

الجلد الاول

122

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

ما انما في الدنيا من شيء الا وله حكم
 بهم وخلقوا من انما من خلق الله
 او قد هم انما من خلق الله
 هم انما من خلق الله
 وبارئ من خلق الله
 كتب مقبول من خلق الله
 انما من خلق الله
 فاقوى وليا لكن فيه شدة فورية لان
 خلافة مروي عن ابي خنيفة ايضا طه
 وانما الطحاوي والقوياني وما فيهما
 وجهه القليل من الاظهر وهو من عيب
 انما من خلق الله
 راعى الروابيع عن ما في
 في راية نور الشريعة في احمد كما ذكره القوي
 من الشافعية في قوله في القوي
 عن صحابي ولا قال في القوي
 علمت قول البيهقي في قوله في القوي
 شيخ البيهقي عن قوله في القوي
 عن الامامة قال في القوي
 وعليه الفتوى في القوي
 فخرج قول من في القوي
 فلا قال في القوي

مجموعۃ الفتاویٰ

[illegible]

الجلد الاول ۱۳۸ خلاصۃ الفتاوى كتاب الصلوة

فقد رد عدم جوانان اختلاف قوی است
مصحح بودن عجز قدرت بر مزلت تنوی فضا
مشرع و عیث نقوی را بنی یکدیگر اگر تسلیم کنیم
کرده شود نصف عدم چون پس چون آن
بنا اختلاف بهتر است چه جای یک خلاف مذنب
غندین باشد و در حدیث متفق علیله درست
که هر که از شبهات تمز شد حاصل شد و بر اثر
بوی این و آبدی او در قادی فتنه و کرب
که هر گاه ابله و بیلاشه ندانست غایب
در دو جابرس حکم کردند اما ان باری خواندن
چار رکعت ظهر بعد از اکران غایب بعد چهار
ساعت و احتیاط و در بعضی شرح پدید از پنج رکعت
منقول است که از امام صاحب در دعای
آمده از ظاهر از ایشان نماز بعد از آنکه از او
در دو رکعت و اگر مسلمان نماز بعد از آنکه از او
پس نماز بعد از آن نماز خواند و اگر یک
اول که از او نماز بعد از آنکه از او
وقت نماز کردند و بعد از آنکه از او
خوانده پس بعد از آنکه از او
قادی فاضلین از قوم است که در یک رکعت
ابو یوسف و ابی یوسف نماز بعد از آنکه از او
چهار رکعت و در دو رکعت و ابی یوسف و ابی یوسف
روی است از امام محمد و از یک شهر در نماز
در نماز بعد از آنکه از او
و فاضلین و در بعضی شرح پدید از پنج رکعت

[illegible]

الحل الأول

فما عصفوا من المؤمنين ثمان مائة أجمعين في زمن
أقامت الجماعة بل علم أنهم عليهم الأذن في
ذلك هؤلاء المرعد ملاذون
عند همد لا أذن أقامة الجماعة فيه فحسوا
رجوع المشايخ عن هذا الشرط فيما

في الصفراء والمعتبر بحجاجة الصفوف في حق الإمام وفي حق المنفرد قد موضع السجدة حرياً من
المجوانب الأربعة ثم في الرجل إذا لم يتخلّف ولم يخرج من المسجد لكن لما بلغ آخر الصفوف علم أنه
لم يحدث يعود إلى مكانه فيصلي ما بقي بخلاف المتيهم إذا رأى سرّاً باطنه ماء فثنى إليه فعلم في
المسجد أنه ليس بماء لا يبنى على صلوته وكذا إذا ظن أنه لم يمسح برأسه وكذا في كل موضع انصرف
على قصداً لرفض من ركب وصلى ركعة راكباً ثم نزل يبق أن كان نازلاً ثم ركب استقبال لصلاة
جنس خوف الاستخلاف من لا يصلح أماً في الابتلاء لا يصلح خليفة حتى لو أحدث رجل
في صلوته فقدم رجلاً على غير وضوء أو صبياً أو امرأة فصلوته وصلوة القوم فاسداً إمام أحدث
فاستخلف رجلاً القوم رجلاً آخر ونوى كل واحد منهما أن يكون إماماً فالإمام هو الذي قد مه
الإمام وفي الفتاوى أن نوايا الإمامة معاجزت صلوة الذي اقتدى بخليفة الإمام ففسدت صلوة
من اقتدى بخليفة القوم وإن تقدم أحد هما ينظر أن تقدم خليفة الإمام فكما قلنا وإن تقدم
خليفة القوم فاقتدأ به ثم نوى الآخر فاقتدى به البعض فصلوة الأولين جائزة وصلوة الآخرين
فاسداً وهذا إذا كان خلفه إمام قوم كثير فإن كان خلفه إمام رجل أحد صار إماماً سواء قبل
الإمام أو لم يقدمه نوى هو الإمام أو لم ينو فإن توضع الأول جاء دخل في صلوته وإن لم يرجع
حتى حدث الثاني فسدت صلوة الأول الثاني يبنى على صلوته ولو سبقه الحدث بعد ما جاء الأول
تحولت الإمامة إلى الأول تمت صلواتها ولم يحدث حتى جاء رجل اقتدى بالثاني قبل أن يجيء

افلا
 تعذر الاستدلال بان
 فاقول بان ان تعذر الاستدلال بان
 من العام ما اجمع الناس على جلي بصل بجم
 اجمعة جازا في منع نقار السلطان تجوزا فاشه اجمعة بل في موضع
 السلطان اسر سحا في منع نقار السلطان تجوزا فاشه اجمعة بل في موضع
 في تمنع المصروفه اجمعة قال في السبيل كل موضع وقع التناك في كونه
 ينبغي لهم ان يصلوا بعد اجمعة اربع ايام في اهل موافاة
 انهم وقال في الفتية بل اهل موافاة
 اجمعتين فيها مع اختلاف العلماء
 في جوابها

اما
 اقتصار الاربع
 احتياطاً في واصل علمه
 الرابع في قوله القوي بالوشان محمد عبد الحى
 في واصله من ذنبه اجمعة بل في موضع
 سؤال عليه خواندن بزبان غير عربى وشارع خواندن وخطبه جازا است
 يانه وازنجه عليه در نفس غايه نقصان لازم الى ايد يانه جوا اب
 خطبه خواندن بزبان غير عربى فارى باشند و كرسه نزد
 امام اعظم بدون عذر و بوجاهت مسائل اختلاف
 افضل است و تنصحين و در مسأله
 در دفعه است آرد

است و بدانند که
و از این جا است که در بعضی از نامی که
میفرمایند دست پس انداز اما اشکای که
چون انکبوت است که یک حدیث باشد از
مواظب و مضامین که یک حدیث باشد از
چون انکبوت است که یک حدیث باشد از
مستثنی است از کلیه این حدیث ها
رضی الله عنهما روایت کرده که اگر از حضرت
صلی الله علیه و سلم فرموده که اگر از حضرت
و در بعضی از این حدیث ها که یک حدیث باشد از
مستثنی است از کلیه این حدیث ها
رضی الله عنهما روایت کرده که اگر از حضرت
صلی الله علیه و سلم فرموده که اگر از حضرت

و بعد از آنکه از انقطاع و انزاد شدن و هلاک شدن
 است که در سائر الامکان و بطنی آن بر عالم
 لا شکی و غیره عقیده یافتیم و فی ثمر
 حقاقتی که حسن و عذرت و کفر و غفلت
 و قد قال فی صلی الله علیه و سلم ما راه المسلمون
 و صاحب کرام و هر دو هم آن سر و کلاهات خود
 در خلیفه و آن در سلوک و بی صلی الله علیه و سلم
 و در خلیفه و آن در سلوک و بی صلی الله علیه و سلم

يقول مجمل وسلم ويقول بشت
 الما والساعة ثمانين ويقول بشت
 الساعة والوسلي ويقول بشت
 الحركت كذا ساعة وخمسة صلوات
 وشرا لا سوره محدثا وما كل بدنة صلوات
 رواه النسائي وكل صلوات في الزاوية
 رواه الاصحاح عن عاتقه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم على عاتقه في
 رواه الاصحاح عن عاتقه في
 لم يرد في الحديث عن سارية عن
 امرنا ليس منه في حديث عن سارية
 رواه الاصحاح عن عاتقه في
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بعثني
 بعدي فميري اخلافا فليكن بيني وبينكم
 انكفاء الراشدين من بعدي فليكن بيني وبينكم

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة
 جلد الاول

الاول ثمة فحدث وخروج من المسجد صار الثالث اما ما حتى لو احدث وخروج من المسجد قبل ان
 يحكي واحد من الاولين فسدت صلواتهما وطلوة الثالثة تامة ولو احدث الثالث بعد جمع
 احدهما تعين الجائي للامامة ولا تفسد صلوة واحد منهما هذا اذا احدث الامام ثم احدث المقتدي
 فان احدثا وخجاص المسجد فطلوة الامام تامة ويبني على صلواته وطلوة المقتدي فاسدة
 هذا اذا احدث فان خاف ان يحدث فاستخلف عند ابى حنيفة جار خلافا للما كما في مسئلة
 المحصر في القراءة ولو لم يستخلف لكنه انصرف ثم سبقه الحدث لا يبني في ظاهر الرواية ولو احدث
 فاستخلفه جلا من اخر الصفوف ان نوى الخليفة الامامة من ساعته صار اما وان نوى حين
 قام مقام الامام تفسد صلواتهم اذا كان خروج الامام قبل ان يصل الخليفة الى مكانه او قبل
 ان ينوي الامامة مسافرا شرع في قضاء الفائتة فجاء مقيم عليه تلك الصلوة واقتدى بالمسافر
 ثم احدث الامام فذهب ليتوضأ وبقي المقيم منفردا قال الفضل تفسد صلوة المقيم لانه لا يصير
 هو خليفة فقد خلا مكان الامام ففسد صلوة المقتدي اما المسافران استخلف المقيم تفسد
 صلواته وان لم يستخلف لا يضره الرجل اذا ام النساء فحدث فذهب ليتوضأ ولم يستخلف امرأة
 فسدت صلوة النساء ولم يفسد صلوة الرجل فلو تقدمت واحدة من النسوة قبل خروج
 الامام من المسجد كوفي لو اذ ان لا تفسد صلوة الامام لانه لم يرض بامامته ما عني ابى حنيفة

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بعثني
 بعدي فميري اخلافا فليكن بيني وبينكم
 انكفاء الراشدين من بعدي فليكن بيني وبينكم
 عليا بن ابي طالب من بعدي فليكن بيني وبينكم
 به عت خلافة بعده قاعدة فيكون عامة في كل
 في اهران اعظم لا يعل الا اعلان يقال في هذه
 النظر ابانة العلية عن صل الله عليه وسلم
 عليه وسلم في قوله لا بد من صل الله عليه وسلم
 انهم الخط فانهم من صل الله عليه وسلم
 بهن والكله بالجملة فلا بد من صل الله عليه وسلم
 وباني هو داي صل الله عليه وسلم لا بد من صل الله عليه وسلم

خلاصة الفتاوى
 كتاب الصلوة

الجواب في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك
 في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك
 في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك

في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك
 في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك

في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك
 في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك

في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك
 في الامام اذا احدث فحدثت
 ما لم ياذن به الله في غير ذلك

عن ابن عمر قال سمعت ابي عبد الله عليه السلام يقول لا يخرج من المسجد الا بعد الصلاة
عن ابيه قال كنا نجلس على باب المسجد فاذ جاء رجل من المسجد فخرج من المسجد فخرج من المسجد فخرج من المسجد
ابو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي عمير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا يخرج من المسجد الا بعد الصلاة
حتى يخرج من المسجد فخرج من المسجد فخرج من المسجد فخرج من المسجد
له ابو موسى يا ابا عبد الله انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة
رأيت في المسجد انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة
ولم ير احد منكم الا بعد الصلاة
فستأذنه قال رأيت في المسجد انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة
فستأذنه قال رأيت في المسجد انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة

الحلة الاولى
انه يفسد قال شمس الامنة الحلواني شيخنا الامام ابو علي البرزنجي كان يميل الى هذا وعلى هذا المتفعل
اذا اقتدى بالمفترض فاحداث الامام وخرج من المسجد استخلف المتفعل فسدت صلواتهما
وان لم يستخلف جازت صلاة الامام وفسدت صلاة المفتدى امام احداث فاقدي به
رجل قبل ان يخرج من المسجد يصح الاقتداء كذا حكى عن الفقيه ابي جعفر واليه اشار محمد بن محمد
الله الامام اذا احداث فاستخلف رجلا من خارج المسجد الصفوف متصلة بصوف المسجد
لم يصح استخلافه ويفسد صلاة القوم عند بيجيفة وابي يوسف رحمه الله وفي فساد صلاة
الامام روايتان الاصح هو الفساد ولو استخلف في المسجد استخلف الخليفة غيره قال لفضل
ان كان الامام لم يخرج من المسجد لم ياخذ الخليفة مكانه حتى استخلف غيره جاز وبصير كان
الثاني تقدم بنفسه او قدمه الامام الاول فان كان غيره ذلك لم يجز فلو لم يستخلف الخليفة تقدم
هو ثم تكلم الامام قبل ان يخرج من المسجد واحداث عمدا قالوا يضره ولا يضر غيره ولو جاء رجل
في هذه الحالة فانه يقتدى بالخليفة ولو بدا الاول ان يقعد في المسجد لا يخرج كان الامام هو الثاني
ولو تواضعا الاول في المسجد خليفة قائم في المحراب لم يؤدركنا يتاخر الخليفة ويتقدم الامام الاول
ولو خرج الاول من المسجد فتواضعا ثم رجع الى المسجد خليفة لم يؤدركنا كان الامام هو الثاني وان
الثاني بعد ما تقدم الى المحراب ان لا تكون خليفة الاول يصل صلاة نفسه لم يفسد لك صلاة

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة
دخلت مع عبد الله بن عمر
مسجدا وقد اذنا فيه ونحن قريبان من
فنه قروب الذنوب فخرج جده الله بن عمر من المسجد وقال
عبد الرحمن بن ابي عمير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا يخرج من المسجد الا بعد الصلاة
من اسماء الله تعالى لم يكبر لم يجز ان يخرج من المسجد الا بعد الصلاة
على وجهه انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة
هذه الامنة الامام صلواتها
وفي السنن الداريم

عن ابن عمر قال سمعت ابي عبد الله عليه السلام يقول لا يخرج من المسجد الا بعد الصلاة
عن ابيه قال كنا نجلس على باب المسجد فاذ جاء رجل من المسجد فخرج من المسجد فخرج من المسجد
ابو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي عمير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا يخرج من المسجد الا بعد الصلاة
حتى يخرج من المسجد فخرج من المسجد فخرج من المسجد فخرج من المسجد
له ابو موسى يا ابا عبد الله انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة
رأيت في المسجد انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة
ولم ير احد منكم الا بعد الصلاة
فستأذنه قال رأيت في المسجد انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة
فستأذنه قال رأيت في المسجد انما امرنا ان لا نخرج من المسجد الا بعد الصلاة

الحلة الاولى
انه يفسد قال شمس الامنة الحلواني شيخنا الامام ابو علي البرزنجي كان يميل الى هذا وعلى هذا المتفعل
اذا اقتدى بالمفترض فاحداث الامام وخرج من المسجد استخلف المتفعل فسدت صلواتهما
وان لم يستخلف جازت صلاة الامام وفسدت صلاة المفتدى امام احداث فاقدي به
رجل قبل ان يخرج من المسجد يصح الاقتداء كذا حكى عن الفقيه ابي جعفر واليه اشار محمد بن محمد
الله الامام اذا احداث فاستخلف رجلا من خارج المسجد الصفوف متصلة بصوف المسجد
لم يصح استخلافه ويفسد صلاة القوم عند بيجيفة وابي يوسف رحمه الله وفي فساد صلاة
الامام روايتان الاصح هو الفساد ولو استخلف في المسجد استخلف الخليفة غيره قال لفضل
ان كان الامام لم يخرج من المسجد لم ياخذ الخليفة مكانه حتى استخلف غيره جاز وبصير كان
الثاني تقدم بنفسه او قدمه الامام الاول فان كان غيره ذلك لم يجز فلو لم يستخلف الخليفة تقدم
هو ثم تكلم الامام قبل ان يخرج من المسجد واحداث عمدا قالوا يضره ولا يضر غيره ولو جاء رجل
في هذه الحالة فانه يقتدى بالخليفة ولو بدا الاول ان يقعد في المسجد لا يخرج كان الامام هو الثاني
ولو تواضعا الاول في المسجد خليفة قائم في المحراب لم يؤدركنا يتاخر الخليفة ويتقدم الامام الاول
ولو خرج الاول من المسجد فتواضعا ثم رجع الى المسجد خليفة لم يؤدركنا كان الامام هو الثاني وان
الثاني بعد ما تقدم الى المحراب ان لا تكون خليفة الاول يصل صلاة نفسه لم يفسد لك صلاة

والله اعلم بالصواب

[illegible]

کرامت و اقراره

فتاوى
ابن الصلوة
عن الامام علي بن ابي طالب
عليه السلام قال: من جمع بين
الحق والباطل، لم ينجس
بهما، بل اصاب بهما.

[illegible]

مجموعۃ الفتاوی

الخليفة الحسين بن علي بن أبي طالب
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في مدينة بغداد
 من قبل
 الخليفة الحسين بن علي بن أبي طالب
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في مدينة بغداد
 من قبل

الجلد الاول ۱۴۶ خلاصۃ الفتاوى كتاب الصلوة

سورة الفاتحة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هداه من قبله
غفر لنا ذنوبنا
وآخرون مثله
ولولا دفعك
عن الناس
لكن الله عز وجل
هو العزيز الحكيم

علاء الدين بن محمد بن عبد الله بن
محمد بن عبد الله بن عبد الله بن
محمد بن عبد الله بن عبد الله بن

[illegible]

الحل الأول

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible][illegible]

المجلد الاول

مجموعۃ الفتاویٰ

له الاثني الذي يحمل اسم من سجين الى اثاره من الكراء الى الصبي والبار ١٢ مغرب

مؤلفه انصاف
 انچه از قایق تا خبرین را می خورد را خط
 نوشته اند بسیار و انچه در تعداد بزرگ شهر
 بود با کسی با سبای علیی اخلافت شده اند
 و انچه در معرفت مکر از شهر احوط و جبهات
 اختفات کرده اند و بعضی احوال اکثر را دارند
 مصر خارج بنشیند و بسیار علیه را کسی نکر
 اختیار کرده اند و این شایان نیست جمعه
 نیست اگر چه بنی بهین است که در یک
 طایفه تعداد جمعه است و از این باب
 بسیار

وهو رحمه الله قال الفضل صح اقتداءه والفاستق اذا كان يؤم الجمعة وعجز القوم عن صنعها انهم
 يقتدى به في الجمعة ولا يترك الجماعة باقائه في غير الجمعة يستقبل من ان يقول الى مسجد اخر ولا
 ياتم بذلك ولو صل خلف مبتدع او فاسق فهو محذور ثواب الجماعة لكن لا ينال مثل ما ينال خلف
 تقى اذا قال الامام السلام قبل ان يقول عليكم اقتدى به انسان لا يصح الاقتداء **جس**
 في المانع من الاقتداء اذا كان بين الامام وبين المقتدى حائطا اجزته صلوته قال مشائخنا هذا
 الذي ذكره محمد في الحائط القصير الدليل فان كان غير دليل لا يجوز الاقتداء به وان كان الحائط
 كبيرا وعليه باب مفتوح او ثقب لو اراد الوصول الى الامام يمكنه ولا يشتب عليه حال الامام
 بسمع او روية صح الاقتداء في قوله جميعا وان كان عليه باب لكنه مشدد وعليه ثقب صغير
 لو اراد الوصول الى الامام لا يمكنه ذلك لكن لا يشتب عليه حال الامام اختلافوا فيه واختار شمس
 الائمة الحلواني رحمه الله والعبرة للاشتباه ان اشتب عليه حال الامام لا يصح الاقتداء وان
 لم يشتب صح وتقام على سطح المسجد اقتدى بالامام على هذا ان كان للسطح باب في المسجد لا يشتب
 حال الامام صح الاقتداء في قوله جميعا وان لم يكن له باب في المسجد لكن لا يشتب عليه حال
 الامام صح الاقتداء ايضا وكذا لو قام في الميمنة مقتديا بامام في المسجد ان قام على الجدار الذي يكون بين
 داره وبين المسجد لا يشتب عليه حال الامام صح الاقتداء وان قام على سطح داره وداره متصلة بالمسجد

[illegible]

البتة انما لم يخلط بواجب
رسالت آية فليطبع بالانوار
عليه كما في اشارة فرشتگان آية
فرب ایشان شرف آورده فليطبع بالانوار
وخط نصیحت فرمود بکتابان ابن اعراب
روانی در ادب اولاد هم در ادب او
نیز هر که در مجالس علم بنویسند
آنحضرت باقی قیوم ایشان علی بن الحنفیه
فرمود در غیبه زبان من فليطبع بالانوار
والایشان در روز بان ایشان در خط نصیحت
فرموده بایشان که اگر این گفته شود که بنویسند
صلى الله عليه وسلم بچگونگی کلمات
لغات آیه را بر او ننویسند آنحضرت فرمود

طاقان و شهادت و علم است و مقتضی این باشد که هر کس
 در آن وقت چنین نشو و نشود پس در آن وقت خطبه
 غیر عریضه که او بی اثر است و علم است و مقتضی این باشد که
 غایب باشد که در آن باب الامتناع است و مقتضی این باشد که
 الاذکار برسان افلاس مذکور است و مقتضی این باشد که
 باقلدیه اتقی احدی و مقتضی این باشد که
 حمله بسبب این است ایضا و مقتضی این باشد که
 الحکم ملحقه العریضه و مقتضی این باشد که
 موجودان فی عصر خیر البریه و ان کان زمانه
 فلا شبهه فی عصر الخیر و مقتضی این باشد که
 تبعهم من الامه الجیدون و مقتضی این باشد که
 لامعنا و انما سجدوا لیلایا و مقتضی این باشد که
 اکثر العیس و الرود و مقتضی این باشد که
 لا عجز و محض و مقتضی این باشد که
 من شطرا الاسلام و مقتضی این باشد که
 بعرفون الله العربیه و مقتضی این باشد که
 احلهم غیر العربیه و مقتضی این باشد که
 الباعث فی ذلك لانه مقتضی و مقتضی این باشد که
 و الفکاسل و مقتضی این باشد که
 لم یبق الا الکراهه و مقتضی این باشد که
 الضلاله انھی عار و مقتضی این باشد که
 التبت ابن و مقتضی این باشد که
 رسالت آیه فلیعلم و مقتضی این باشد که
 کلان فقه و مقتضی این باشد که
 فقه و مقتضی این باشد که

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة

[illegible]

عالم است جو از نظر او آید و از آنکه در شده است و آن
 مذکور مطلق و از آنکه در شده است و آن
 عالم است جو از نظر او آید و از آنکه در شده است و آن
 مذکور مطلق و از آنکه در شده است و آن

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة ١٥٢

في الخلية جيب
الحكمة والثناء كنز في نفس
شهاد وصف علمه في نفس
بالفائدة انما كفى ثاقب الشرط
الحكمة وهو الاستم من على الشرط
حيث اوجه الفتاوى على الشرط
الترخيل اذ انما في سلكها
واقفينها بعض الاشعار الفارسية
لما يوجد ذلك فاجبت بان قراءة الاشعار
فيها ان كان بالاعتناء فالله
للمنة دعا في اصناف البرية ولا اذ
بعض الخلق بالبرية وبعضها بالفارسية
عن الكرام في الفقه من السابغة للعتق
كل فان الناس عن غافلون في تكوين امر
بجموع الفتاوى
لما بالصلوة
تسبوا وجيبون انهم يحسنون انهم
الذي سجد له وتعالى اعظم الصلوة عليه
بموجب الفقه عليه السلام
وغيره

[illegible][illegible]

في العشاء أو في التراويح وكو قال ان كان في العشاء اقتديت به وان كان في التراويح اقتديت به
 فظهر انه في التراويح صحه الاقتداء في فوائد شمس الاسلام ولوجاء الى الامام وهو في الصلوة فزعم
 ان في الظهر فقال شرعت في صلوة هذا الامام واقتديت به فاذا هو في العصر عزبه العصر
 اذا لم يكن صاحب ترتيب الا اذا كان قال اقتديت به في الظهر فيحتمل ان يجوز تركه صل خلف
 الامام ركعة ثم نوى ان يصل بقية الصلوة وحده او نوى ان يؤم امامه فيما بقي فصلى على تلك
 النية الا انه ركع بعد كوع الامام وسجد بعد سجوده قال محمد بن عيسى صلوة تامة وهذان ياتم ببعض
 المفتدين وكذا اجاب محمد بن حين كتب اليه محمد بن سماعه وواقتدى بالامام ولا يدعى انه مقيم
 او ما ذكره لا يصح اقتداءه مطلقا لظهور اقام الى الخامسة ساهيا بعد ما قعد على الرابعة فاقتدى
 به انسان في الظهر صحه اقتداءه وموضعه في باب السهو وفي نوادر الصلوة في الباب الاول
 رجلان يصليان في موضع نوى كل واحد منهما ان يؤم صاحبه فصليا كذلك جازت لو نوى كل واحد منهما
 الاقتداء بصاحبه فصليا كذلك لم يجز لكل واحد منهما نوى ان يكون تبع للآخر فجلسا يتصل بعضهما
 بالآخر وما ليكره ولا يصح التطوع جماعة الا في شهر رمضان عن شمس الائمة السرخسي ان التطوع بالجماعة انما
 يكره اذا كان على سبيل التبرع او ما لو اقتدى احدهما بشان بواحد لا يكره واذا اقتدى ثلاثة
 بواحد اختلف فيه وان اقتدى اربعة بواحد كره اتفاقا الاقتداء في لو ترخا رخص رمضان يكره

لا تجتمع في حرفة
 لا تجتمع في مجهول مدلولها و
 لا تجتمع التي يتألى تعظيم الرب مدلولها فاما
 غير هاتيك فتعبر في الصلوة وتذكر بما خارج الصلوة
 لكن بشرط ان يكون قادرا على الصلوة على الاختلاف يعني ان يتجوز عند
 وفي جامع الفوائد العريضة للقاء ورواها عن علي بن ابي طالب
 وروى في قوله هو طلاق قوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 اذا نودي بالصلاة فلان قوله من زعموا الحق فاسموا له
 وذكر الله فان المرددين كرس الله
 هو الخطبة على ما

اهل التفاسير هو
 مطلق غير مقيد بالمركب
 لا ان تذكر في انه لا يشترط فيه خصوصية
 لسان دون لسان وجواب من قبلها ان خصوصية
 الصلوة بل كاخا فامة مع ما الصلوة فذلك ان اذ كان الخطبة لا يجوز
 لغزها لغير العربية كذلك لا يجوز الخطبة الا بالعربية انما اقول
 هذا الجواب متخيف جدا فانه لا يستلزم من مشابهة الخطبة الصلوة
 ان يكون الخطبة كالصلوة في جميع الاحكام كيف ولا يشترط
 فيها الطهارة والاستقبال وغيرهما من اجزاء
 الصلوة وليست الشاهقة منها
 الا في ايجاب

[illegible]

انچه خواستند فیض بلیغ احکام بر من مقرر کرده است
 خطیب حبیب و در امور مقرر کرده است
 پس بیک بیک بفرمان عربی خواندن از حدیث و احادیث
 در کربلا این مقصد از خواندن عربی خواندن از حدیث و احادیث
 حاصل نمی شود و لهذا انصافاً
 اعراض اول از تمام کتب غیر عربی
 خطیب باین غیر عربی فایده سی باشد یا آمدند
 و در حق عاجز عن العربیه و جاز از اتفاقاً و در
 حق قادر علی العربیه و جاز از امرت و دعایم
 اعظم فرشت است لیکن درین حکم در حکم
 کربا است منافات نیست در جاهای
 بسیار

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة

بسیار
تفاهت و غرور و بیادب
میگوید و در حق ایشان نفس
اجرا و در مقامت و جلال و معنی الا علم می باشند
اباقتطاع عالمی و اگر چه بیجهت و بیادب و بیادب و بیادب
می خواند از آنها معلوم می آید که در حق ایشان نفس
کرامت آفرینی نیکو عبد الله بن ابی طالب که در حق ایشان
فقال و بحث کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه
العربیة فی التکبیر و الاقصود و الاصلی من التکبیر و الاقصود
و هو یجعل بای القدر کان و صرح هذا و ذکر
الاستغفار فی انه يجوز و ذکر و عند
الاصحاح فی

فان الظاهر ان الحق عند الام حاکم و لا یستلزم
و در حدیث و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه
لعل اول انقی و عمومی در حدیث و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه
شکرت مع الکفاری و نویسد قال فی البیان و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه
ابن بشار و الذی و لو شار که شکستگان
جائز که اول کلام حق و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه
او مع مع الکفره و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه

شای و در حدیث و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه
علی در حدیث و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه
می نویسد در حدیث و ذکر کبریا و افاسی می نویسد در حدیث و دلیل خالص علی شترانه

[illegible][illegible]

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة

و اما این دو چیز هم یکی است و با وجود ضرورت و
 علی ثابت است که با وجود این است پس خداوند جل و
 امتیاز تفریق این دو که با وجود نیست مگر در مورد خود بود
 در فیض علیی الغیبت است و آن باشد بلا واسطه که در این مستند آن بیان کند
 و گفته که در مکتب که است آن باشد بلا واسطه و در اصل در مکتب حیدر
 است و آن از آن غایب بود و در بعضی نوشته که با وجود علیی الغیبت
 حضور القوی او احکامات و امور را می تواند آفریند و با وجود علیی الغیبت
 استغناء خود نیاید علم را در بین همین عالم که در قری مجید
 واجب است یا نه که در واجب است پس جواب این
 چیست که اگر چه که با وجود علیی الغیبت
 من وجود علیی الغیبت

است پس این دو چیز هم یکی است و با وجود ضرورت و
 علی ثابت است که با وجود این است پس خداوند جل و
 امتیاز تفریق این دو که با وجود نیست مگر در مورد خود بود
 در فیض علیی الغیبت است و آن باشد بلا واسطه که در این مستند آن بیان کند
 و گفته که در مکتب که است آن باشد بلا واسطه و در اصل در مکتب حیدر
 است و آن از آن غایب بود و در بعضی نوشته که با وجود علیی الغیبت
 حضور القوی او احکامات و امور را می تواند آفریند و با وجود علیی الغیبت
 استغناء خود نیاید علم را در بین همین عالم که در قری مجید
 واجب است یا نه که در واجب است پس جواب این
 چیست که اگر چه که با وجود علیی الغیبت
 من وجود علیی الغیبت

[illegible]

زود من اس
 تعالى ولا يتطلوا اعمالكم
 من طريق حجاج بن نصير عن عباد بن
 كثير عن ابي ثابث عن عطاء عن ابي هريرة
 ان رسول الله عليه السلام قال اذا
 اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتى بئر
 الاركمتى الغيرة قال البيهقي هذه الزيادة
 لا اصل لها وحجاج وعباد ضعيفان قلت
 قال ياقوت بن ثعلبة عن ابي حنبل
 عن حجاج بن نصير عن ابي بصير
 عن حجاج بن صدوق وذكره ابن حبان في
 الثقات وعباد بن كثير كان من الصالحين
 اقيمت صلوة الله

قال ابن بطال ردوى عليه من ان ابن عباس و
فوجد لا ما فرض على غنى بيت حنيفة
فضل ركعتين ثم دخل فصل فقلنا لا
منهم لولا اننا نازلنا في دار
طالع ثم

[illegible]

خلاصة الفتاوى كتاب لصلوة

در اوقات این شنبه مثله روز دلا فخر و
 اسناد و ضعیف انی و بی در شرح پرایه
 خواهر زاده فیلسوفان ابابوسف
 ذکره فی الاملاء مسند امر و عا الالبی
 الحدیث مجتبه فخر حبیب غنله و کونه
 مرفوعه قال مسند مرفوعه و فی السنا
 الحکیمه فی الصلوة
 اند موقوف فخر موقوف و موقوف
 علی السماع لانه لا یدلک بال نقل اننی
 علی آیه فاسوالی ذکر شد باب کنه
 موقوفه مجاز موقوفه
 لیکن

و اما در این باب است
چون مسلم است اینجا که
لازم خواهد بود که کسی قائل این باشد که
این که یک خاص بعضی را که است و بعضی
بحدیث علی بن رضی درم نسبت است از این نام
و در نسخ القیدی می نویسد و اطلاق مشفله این
و در تعالی فاما حوالی ذکر الله ایس علی الخلق
و در تعالی فاما حوالی ذکر الله ایس علی الخلق
و در تعالی فاما حوالی ذکر الله ایس علی الخلق

19.

موضع قبره عليه السلام في الجنة وتغفر له
ايضا ان كل موضع له عشرة لان رجل ومنه
للاحكام وموضع له امير وقاض يتغفر
الكرشي كذلك في الهداية ثم انظر ان
المراد بالكل الساجد هو الساجد الجامع
لكن في الفتاوى ان احسن ما قيل في الباب
انهم اذا كانوا رجالا واجتمعوا في الكبر
مساجد ههنا يسلمهم حق احتجابوا
بناء المسجد الجامع فهذا اصح في ان
المراد بالكل الساجد بعضهم هو ان
الصلوات الخمس قال بعضهم هو ان
يعيش كل محترف بمقره من سنة الى
سنة من قبل ان يكون بالانقضاض
وقال بعضهم هو ان يكون بعضهم هو ان
عدوكمهم وتغفر وقال بعضهم هو ان
بولي في كل يوم يموت فيدنان قال
بعضهم هو ان لا يعرف عدو ولا كلفة
بعضهم هو ان لا يعرف عدو ولا كلفة
ومشقة وهي مخصوصة وتزويج الابصار
وتزويج السطور هو ما لا يسع كل
مساجد ههنا الكلفين بها وعليه
فتوى اكثر الفقهاء مجتهد في
قوله الكلفين بها احتدبه
لا عذر انما

وقدنا
عن أبيه الإبراهيم بن محمد
عن علي النجاشي بالمدينة وقد مات
على الجبلة فضلة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بكرة وطهر فليست كغيرها من الصلوة انتهى وزر قاضي
ورشرح مؤلفي نويسين في الصلوة على النجاشي وبه قال الشافعي وأحمد
والشافعية وقال الخنقية والمالكية لا تشرع وشبهه ابن عبد البر أكثر
والعلماء وانهم قالوا لا تشرع في الصلوة على الله عليه وسلم ولا
الصلوة واجبة ولا تشرع في الصلوة على الله عليه وسلم ولا
تشرع في الصلوة على الله عليه وسلم ولا تشرع في الصلوة على الله عليه وسلم
تفقا ما وصفوا وهم لا يثبتون إلا
أن جازين بغيره

فوق كذا الفقهاء عجباً حتى رزقوا ثواباً
قوله الكلفين بما اعتد به على محاب
لا عذر له من النساء والصبيان الساندين
عن القهستاني قوله وعليه أقوى أكثر
الفقهاء وقال أبو حنيفة هذا الحسن
ما قيل فيه من أن الاجتماع على أكثر
وعليه مذهبنا في الوفاة ومن الغنا
والشخص قد من من الدار على
القول الآخر ظاهرة وجيبه وأيد
مدد الشريعة بقوله نظموا التوازي
فأحكام الشرع بما في إقامة الحدود
في لأصناف من ربحاً في كونه

147

[illegible]

الأحكام الإسلامية بأجزاء الأحكام الإسلامية فيها
 وأن تبقى فيما كانوا على أصل دينهم

[illegible]

ان تكون متاخمة ببلدة من بلاد المسلمين
لا تجل بينهما بلدة من بلاد المسلمين
وانما ان لا يبقى فيها مسلم او دمي
اجبا بالاجان لا اول تقطر هذه الاشجار
يكون على تمام القهر والاستسلام
واراد اسلامنا لا ثباته ولا احتياط
في ثباته بل ان يكتفي باحدى هذه الاشغال
من الحرب والاسلام ولا احتياط
منه الشرائط

اصوب و صلا
فما ابقاها لها ان تغتسل و ارحب
السلطنة لصيرة دار الاسلام و ارحب
و عند ما يصير دار الاسلام و ارحب
باجرا و احكام الكفر فيها انتهى و ملحوظ
در دوش رنجاری كچه قوله با جرم
احكام التشرک علی سبیل الاجتهاد
فان لا يحكم فيها بحكم اهل الاسلام
فصلية و ظاهر انه لو جرت احكام
و احكام اهل التشرک لا تكون احكام
انتهی الزین عبارات واضح است که باید بداند
مهر و زانی احكام اسلام جاری اند و باید
افاقه معبد و جنت و نازان و غیره شکار
اسلام را کفر و التفتی نیست و از این

في بيته خيفة خوفا من مفسد عليها
 في تركها وعلى نقله برضاها على حاجات
 في بيته خيفة خوفا من مفسد عليها
 في تركها وعلى نقله برضاها على حاجات
 في بيته خيفة خوفا من مفسد عليها
 في تركها وعلى نقله برضاها على حاجات

واختلف المشايخ لاختلاف الروايتين واشهرها ان صلوة المسبوق يفسد قال الامام ابو حنيفة
 لا يفسد الصلاة الشهيد اخذ به في واقعاته وان لم يعلم الامام ان ليس عليه سهو لم يفسد
 صلوة المسبوق عندهم جميعا الامام اذا حدث في صلاة ذات الاربع واستخلف مسبوqa ركعتين
 فان المسبوق يصل ركعتين فيقعده حتى يتم صلاته ثم يشتغل بقضاء ما سبق به فلو صلى
 ركعتين لم يقع تفسد صلاته كما لو اقتدى المقيم بالمسافر فحدث المسافر واستخلف
 المقيم فصل المقيم ركعتين لم يقع تفسد صلاته و صلوة القوم كذلك هذا ولو تذكر الخليفة
 انه لم يصل الفجر فسدت صلاته وكذا صلوة الامام الاول والثاني والقوم ولو لم يتذكر
 الخليفة لكن تذكر الامام الذي احدث فائتة بعد ما خرج من المسجد تفسد صلاته
 خاصة ولو تذكر فائتة قبل ان يخرج من المسجد فسدت صلاته و صلوة الخليفة القوم
 جميعا لان الامام الاول ما دام في المسجد فكانه قائم في المحراب فاذا فسد صلاته تفسد
 صلاتهم جميعا الامام اذا قام الى الخامسة وتابعه المسبوق ان كان الامام قد علم على الصلاة
 تفسد صلوة المسبوق وان لم يكن قد لا تفسد حتى يقيد الخاصة بالسجدة فان قيد فسدت
 صلوة الكل مسافر فصل ركعة فجاء مسافر واقتدى به فحدث الامام واستخلف ذهب
 الامام للوضوء فنوى الاقامة والامام الثاني نوى الاقامة ايضا ثم جاء الاول كيف يفعل

في بيته خيفة خوفا من مفسد عليها
 في تركها وعلى نقله برضاها على حاجات
 في بيته خيفة خوفا من مفسد عليها
 في تركها وعلى نقله برضاها على حاجات
 في بيته خيفة خوفا من مفسد عليها
 في تركها وعلى نقله برضاها على حاجات

في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه

في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه

في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه

في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه
 في المكان الذي كان فيه

T48

البري شرح مائة اشياء اولها المصطفى
 لخصها سبعة اشياء اولها المصطفى
 المحكمي زكريا في شرحها والآخر في
 برون دفته المذمومان علامته محمد بن
 برون افتخار استازي ترجمه محمد بن
 مذهب غني استاذ دفته

[illegible]

بنابرین

و من ذلك قول الشافعي لا تصح الحجبة
 لا في ابتداء يسقطها من تنقذ به
 لا في ابتداء أو فدية مع قول بعضهم
 بالحجبة من بلد أو فدية مع قول بعضهم
 لا تصح الحجبة إلا في قرية فصلت بوجها
 إليها مسجد وسوق ومع قول بل منقذ
 أن الحجبة لا تصح إلا في مصر مع قولهم
 وأبى وجوب الحجبة ببلد من بلدان
 جواز رسمها في بلد من بلدان
 أن قوله تعالى فاسموا إلى ذكر الله ليس على
 أن قوله تعالى فاسموا إلى ذكر الله ليس على
 أن قوله تعالى فاسموا إلى ذكر الله ليس على

وهو ولي محمد بن علي بن ابي طالب
فقد ازاله من قبل عن الصحابة انهم
فقروا البلاد اشتغا

وأنصب لنا يوم
في لا مصار في مراتي الفلاح
وجعدين انهم نعموا بالبر والبر
نصب المنا بر والبر لا في لا مصار
دون القرى ولو كان نقل الواحدا
فلا بد من لا قامة بجمع في ثابة
وكذا العزيم ان وصل الله عليه وسلم
امرا قامة الجمعة في قري المدينة
على كثرها انزل كذا في جليله

الجلد الاول ١٩٨ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

فاجله و اصل داد و دهنتها از جمله زیادت
 است که اصول این پنج چیز را درین طور بسیار
 نص مطلق یا ایما الذین استخوانا اذا نودی
 و ذر و البع را میگوید و در طایفه ای که در آن
 تسلیم کرده و شود و بر تقدیر و تقدیر از ایشان
 علی الکتاب نفوذ و این عقلا و نظایر اصل
 و تفریق با قادیان است و هرگاه جمیع مطلق
 فرض است که نسبت تا آن که مطلق است
 ارشاد شده و علی و آفران از آن که شایسته است
 نوشته بر این بنویسند و تفهیم جمیع
 بهر و در خاصه میگوید نسبت یکدیگر را که
 مسلمانان را که اندک هیچ است و این را که
 و است بخاری است می شود که حضرت انس
 و است که او یکدیگر را فرست بعد از آن که
 بقلم نادر یکدیگر را است و این مالک
 مومنان نیست و کان الشیء بن مالک
 فی قصه که احوالنا جمیع و احوالنا جمیع و
 بالذکر علی نه خن و عن ابن عباس قال
 ان اول جمعة جمعت بعد یومئذی سجد
 رسول الله صلی الله علیه و سلم فی الجحیم و من
 انقیس میجانی قریه فی الجحیم و من
 حضرت جابر علیه السلام و من علی ابن ابی
 ریحان و من علی ابن ابی طالب
 ثابت است

رسول اللہ
القیس مجاہدی قرطبی فی الجہاد
حدث جہور علما و شفق اندو ملہ اشاعت
رام نیر علیہ السلام
نابت استاذ

و بیست و نهم حضرت زار و حضرت آروسی حضرت
صالح و سید جمعه نام کرده ملا که صد و پنجاه
حضرت شاه ولی الله را از اعظم اوقات
شش و پونصد و نود و نه نفر و از آن اوقات
که شکر و تیر و ستم و بیست و پانزده نفر از آن ثابت
از حدیثی که صاحب هندوئی و یونانی و
کردن حضرت استلال کرده اند
آن

الامام ثم يقوم وانما يقوم قبل فراغ الامام لانه قد اقام قبل الشهادتين في مواضع منها الماسح
 على الخفين اذا خاف خروج وقت المسح والتحاضة وصاحب الجرح السائل اذا خاف خروج
 وقت الصلاة والمسبوق في الجمعة اذا خاف خروج وقتها والمسبوق في
 العيدين واذا كان على الامام سهو يجوز له ان يتابعوا اما صهر في السهو
 وتصلى الفجر اذا خاف طلوع الشمس ومنها اذا خاف ان يتبدل المحدث
 لا يتابع الامام في السهو في هذه المواضع واذا كانت الصلاة لا تقصد بخروج الوقت
 يتابع الامام في الشهوة ومنها لو خاف المسبوق انه لو انتظر سلام الامام ان يمر الناس بين
 يديه له ان يقوم الى قضاء ما سبق ولا ينتظر سلام الامام اذا قعد قبل التشهد لانه في تحته
 الامام فخر الدين وفي الاصل لو قام المسبوق الى قضاء ما سبق به بعد فراغه من التشهد
 قبل السلام جاز وان قام قبل ان يقعد قبل التشهد لم يجوز في النوادر ان قام قبل فراغه من
 التشهد لكنه قرأ بعد فراغه من التشهد قد سماه يجوز به صلواته جاز ولا فلا
 وهذا اذا كان مسبوقا بركعة او ركعتين فان كان مسبوقا بثلاث ركعات فان لم يركع
 حتى يركع الامام من التشهد وجلا لقيامه بعد تشهده الامام وان قل ان لم يوجد القراءة
 ثم ركع جاز ولا يعتد بقيامه قبل فراغه من التشهد فلو فرغ المسبوق قبل سلام الامام وتابع
 الامام في السلام نقل عن الشيخ الامام الاستاذ انه يفسد صلواته وقيل لا يفسد وبه يفتى
 لانه وان كان هذا مفسدا لكن المفسد بعد ما فرغ من الصلاة لا يفسد كالمحدث العمدو
 القهقهة في هذه الحالة المسبوق اذا سلم مع الامام على ظن ان عليه ان يسلم مع الامام فهو
 سلام عملا بمنع البناء **الفصل السادس عشر في السهو في الصلاة وفي سجده**
 الطحاوي اذا صلى ولم يدرك اثلاثا صلى اربعة ان كان في الاول ما وقع له فانه يستقبل الصلاة
 يعني اول ما وقع له في عمره عليه اكثر المشايخ وروى وقال الامام السرخسي يعني لم يكن في ذلك عادة له
 وان وقع ذلك غير مرة يتحرى اخذ عاركن اليه قلبه فان قم تحويه على انه صلى ركعة اضاف اليها

ان يصحح انه حديث جابر بن عبد الله
 نوحى اليه في حديثه
 اخاف ان يكون حديثه
 شديداست حديثه
 است ودر صورت تدبير
 اين امرست
 دار حديثه
 ساردين شوق
 بر نفس
 است ملازمه
 تفسر تفسيرا
 اين خبر
 صاحب تفسير
 است را
 عبد الله بن
 بسم الله الرحمن الرحيم
 اما بعد
 كبري
 نوشته
 بعض اصحاب
 چرا كه
 در وقت
 قوله
 از خود
 بلكه
 احاديث
 لا عذر
 ليست
 وشروط
 قيامه
 انذ قوله
 ميزانه
 عبادت
 است ملاحظه
 تفسير
 ان
 واني
 فرست
 سؤالي
 قد تعلق
 فقط
 التمدن
 الجمنه
 اهل البلد
 طه
 عمار
 والتمن

١٢٣٤٥٦

خصوصاً مکان مراد و ادای اجماع فقهائے
 اهل بیت علیهم السلام و قد رتبه الصلوة و هو عود
 غیره کان علی مقدما علی مکیف و لم
 یحقق معارضته ما ذکرنا یا به و لهذا
 یقتل عن الصحابة افضل فتوا البلاد
 و مدن القری و لو كانت نقل و لو ما دانی
 قوله و در تفسیر تفسیر نزل ایشان مستلزم
 نسخ مطلق آیات نباشد الا این که نسخ
 و نیز به که درین مقام آیت مطلق است و نه خاص
 پس نسخ آن اجماع قطعی است و در این اجمال باید
 سبب مقدار تخصیص است و قوله و کان انس و
 انحصار است و قوله و هو انما و علی بن
 جمیع و ایضا باجماع و هو انما و علی بن
 او لا قول علی بن ابی طالب و علی بن
 و انما این است از این امر که ثابت است از این
 و انما این است از این امر که ثابت است از این
 جمیع است از این امر که ثابت است از این
 معصرا شتران است از این امر که ثابت است از این
 از این امر که ثابت است از این

مصر باشد که ایش از ادویه که ای در مصر بود و یک در زاد و جمیع
دکا ای شان نیکو بود و نه یک در زاد و جمیع
بجز اندک از با جان ثابت ای پیشه که آن
زاد و پیر و جیب کسی قریب مصر خود داشت از
هم در آنجا جمیع فرض نبود در نکای ای چارک
نمودی تفصیل این جمله مورد شرح چارک
این از که معلوم شد که چارکی مصر نبود
از اطلاق قریب آنجا این ثابت است چرا که
در کلام الله چایا مصر اطلاق قریب بود
است قوله حال که حدود آنها برین صلاحی
نموده برینید اگر چه حدود آنها برین
یکین

و جواب شکر گفتند
و شکر و تعجب بسیار می نمودند و فرموده که از عجب
می شود که در زمان بعد از انقضای وقت ظهر می بینم
که وقت نماز نیست و من غلطی نیست بلکه در میان
و علی بن عبد الله دست گذاشت و میخیزد و میگوید
عجب چه در جیبهای من است و الا الله و میگوید که در جیبهای
و در اربعه و درین زمان با حمد و الشاء از زبان
خوانده می شد اکنون من در آن شهر بکشت
و در انجیلات می خواند و در خواندن شهر بکشت
شهادت دست راست می برد و در کت
ازین صورت بعد از انقضای وقت نماز
ببیند و من غلطی نیست بلکه در میان
و شکر گفتند و فرموده که از عجب
می شود که در زمان بعد از انقضای وقت ظهر می بینم
که وقت نماز نیست و من غلطی نیست بلکه در میان
و علی بن عبد الله دست گذاشت و میخیزد و میگوید
عجب چه در جیبهای من است و الا الله و میگوید که در جیبهای
و در اربعه و درین زمان با حمد و الشاء از زبان
خوانده می شد اکنون من در آن شهر بکشت
و در انجیلات می خواند و در خواندن شهر بکشت
شهادت دست راست می برد و در کت

الحمد الاول

ان يقرأ سورة الاحقار نون مائة
 الاربعة مائة كعين صفت الوقت وبنفي
 يصل بعد الجمعة صفت الوقت وبنفي
 در مضی شرح میندره و در کت است
 فایده بعد و در کت است
 بعد الجمعة اربع مائة العظم احاطا
 حتى اذا لم يبق اربعة مائة فليقرأ
 نقل المقدسی عن الحیاط کل موطن
 لا یرج انشی و در رد المحتار نون مائة

و غیر موعود باشد
علیه السلام است و ثانی خرج بواسطه این طرح بنید
و بیست و سه سال فانیه و فخرات انبیا و اولاد
ابو الحسنات محمد علی بن ابی طالب علیه السلام
در بیست و سه سال و بیست و سه سال
استغفار و استغفار و استغفار
آیت از انور و استغفار و استغفار
خاتمت است از انور و استغفار و استغفار
از ان اول از مسقرات حضرت غفران
است و بعد بنویسند و استغفار و استغفار
و بعد

خلاصة الفتاوى كتاب بصيرة

122

الحمد لله

واما نيته بعد السلام قبل السجدة لا يصح عندها وبإتيان تمامه في فصل صلوة المسافر والقعده بعد
سجود السهو ليست بفرض حتى لو سجد للسهو فقام وذهب ولم يقعد لم يفسد وإذا صلى
ركعتين وسجد فيهما يسجد سهوة بعد السلام ثم أراد أن يسجد عليهما ركعتين لم يكن له ذلك
بخلاف المسافر إذا نوى الإقامة بعد سجود السهو حيث يغير فرضه اربعاً أو قد في آخر صلوته
قد التفتد ثم شك في شيء من صلوته حتى شغله عن التسليم ثم تذكر أنه في الصلوة فلم
فعليه سجدتا السهو وان عرض له بعد ما سلم تسليمه لسهو عليه وتسجد المسبوق مع الإمام
سجود السهو قبل أن يقوم إلى قضاء ما سبق به وإن لم يفعل مع الإمام حتى قام إلى قضاء ما سبق
به ولم يتيه فيما يقضى يسجد سهو الإمام في آخر صلوته استحساناً وإن شك فيما يقضى كفاه سجدتا
سهوة ولما عليه من قبل الإمام وإن كان يسجد مع الإمام ثم سجد في قضاء ما سبق به فإنه يسجد
سهوة في آخر صلوته والمقيم خلف المسافر إذا سلم الإمام على أن ركعتين لا يسلم المقيم معه لكن
يتابعه في سجود السهو وإن كان على الإمام سجود السهو هو المختار ثم يتم صلوته ولو سجد المقيم فيما
يقضى فعليه سجدتا السهو كما للمسبوق هذا رعاية باب السهو من الأصل وذكر الكرخي أنه
لا يقرأ في تمام صلوته وجعله كاللاحق فعلى قياس قوله لا يجب عليه سجدتا السهو ولا يسلم
المسبوق مع الإمام وأن سلم مع الإمام أن كان ذكر الماعليه من القضاء فسد صلوته
وإن كان ساهياً لذلك لا يفسد عليه سجود السهو لسلامه مع الإمام أن سلم بعد الإمام
وإن سلم مع الإمام أو قبله لا يجب عليه السهو في شرح الطحاوي ولو سجد الإمام للسهو لا يتابعه
اللاحق قبل قضاء ما عليه وعليه أن يقضى ولا بغير قراءة ثم يسجد للسهو في آخر صلوة بخلاف
المسبوق وإذا قام المسبوق إلى قضاء ما سبق به بعد ما سلم الإمام ثم تذكر الإمام أن عليه سجدتا
السهو قبل أن يقبل للمسبوق ركعتين بسجدة فعليه أن يرفض ذلك وليعود إلى متابعة الإمام ثم إذا سلم
الإمام قام إلى قضاء ما سبق به ولا يعتد بما فعل من القيام والقراءة والركوع ولو لم يعد إلى
الإمام ومضى على صلوته يجوز ويسجد للسهو بعد ما فرغ من القضاء استحساناً ولو تذكر أن عليه

از اجلس علی النبی و در آنجا
 که این اذان بر سر او می شنید علی غایب
 غیبت نمود و گویا در عهد شام بن عبد الملک
 یوسف بن یوسف شنید که از این کج روی
 الامام علی بن ابی طالب که اذان الله اواصعه
 كذلك کان علی عهد ابی سفيان بن حرب
 و کان عمر بن الخطاب یقول فی اذان
 بعد واحد ثم زاد عثمان بالزوراء و هو موضع
 علی النبی و در آنجا
 که این اذان بر سر او می شنید علی غایب
 غیبت نمود و گویا در عهد شام بن عبد الملک
 یوسف بن یوسف شنید که از این کج روی
 الامام علی بن ابی طالب که اذان الله اواصعه
 كذلك کان علی عهد ابی سفيان بن حرب
 و کان عمر بن الخطاب یقول فی اذان
 بعد واحد ثم زاد عثمان بالزوراء و هو موضع

۱۰۰

جامعہ
 فی السجہ بین بدی
 اذ انھم جامعہ بدتہ اخری فی کل ملک
 بہا بن دھاما احدتہ ہتار بن عبد الملک
 انھن وروای بریکری نویسنہ من الملک
 الماضیہ ان یؤذن المؤذن علی المنار فان
 تذل فذل صلح السجہ فان تذل فذلک
 فعلی بابہ اتھی وانہ اعلم حرمہ الراعی عضویہ
 القوی الباحات محمد علی بن تاج زادہ
 عن زید علی بن وکیع استنفاہ السجہ
 الرحمن الرحیم چہ بنو زید علیا سے دین
 اند بن سلکہ ناز محمد عبد بن بنی عبد الغفر
 و عبد ضعی و روایات کر او دن کرست یاد
 بنوا تو جیل۔ الجواب ناز محمد بن نان
 بن محمد بن رض است و در علی کہ انما
 در مجبہ

الحمل الأول

که در مصر جامع یعنی در شهر کایرو مصری آن شهر
و عیال و نیست در دیارهای بسبب آن حدیث
که جامع نیست محمود و شریعت و غیره انظر
بعد از این که در مصر جامع و مصر جامع است
در جامع کایرو باشد و قاضی که جامع کند احکام
و قاضی که جامع کند احکام و در ایستادگی و حسن
است در روایت و دیگر کم از این روایت است
که مصر جامع است که در ایستادگی و حسن
الکبر است بعد از جامع شود و جامع ایستادگی و حسن
اول و اگر قاضی ایستادگی کرده و روایت دوم
یعنی ایستادگی کرده و روایت دوم
الامام و فتح القدر و نوشته که در ایستادگی و حسن
که جامع است از جامع ایستادگی و حسن
باشد که در جامع ایستادگی و حسن
در روایت جامع ایستادگی و حسن
این همه روایات و حدیث و جامع ایستادگی و حسن
قابل تسلیم نیست از حدیث و جامع ایستادگی و حسن
که جامع است از حدیث و جامع ایستادگی و حسن
در حدیث و جامع ایستادگی و حسن
بخاری و حدیث و جامع ایستادگی و حسن
که جامع است از حدیث و جامع ایستادگی و حسن

مجموعۃ الفتاویٰ

ॐ

مصروفست نیست
 یعنی چو که قیام از شریف آوردی آنرا
 از دنیا بعد رسیدنی با آن آنحضرت که در کعبه جای
 جلاله که در آنوقت هیچ حکومت آنحضرت
 جاری نبوده و ثبوت آن بوده و مسلک امان
 بعضی متکاتب بودند و در اینجا بنده ساجد
 بود و در آنوقت بعضی موانع آنجا که از تقصیر
 آنحضرت خود میدید و تقصیر آن خود میدید و تقصیر
 معذول در سجده می سالم بدین دلادی
 او اگر در آن زمان هم در اینجا تسلط نام
 نبود که احکام حدود و قصاص جاری
 میتوان کرد و خداوند
 بیک

انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور

انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور

الجمعة الاولى
 خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

انما التمسك بصلوة عند ابي يوسف لان بعوده ارتفعت القعدة وعند محمد لا تنفذ عليه
 الفتوى ونظير هذا ما ذكرنا من عدم من الركوع الى قيام ليقول السورة فلم يقرأ ولم يعد الركوع
 هل يفسد صلوة اختلاف المشايخ فيه وفي الاصل ولا يجب سجود السهو بترك رفع اليدين في تكبيرة
 الافتتاح ولا بترك ثناء الافتتاح والتعوذ والتميم والتمية في الركعة الاولى ولا بترك سمع الله
 لمن حمد ربنا لك الحمد لا بترك تكبيرات الركوع والسجود ولا بترك تسبيحات الركوع والسجود ولا بترك
 رفع اليدين في تكبيرات العيدين جنس الخوف في الاصل اذا قعد في اقيام اقام
 فيها يجلس فيه وهو امام او صفوي يلزمه السهو او بالقيام اذا استقم قائما او كان الى القيام اقرب
 فانه لا يعود الى القعدة وان لم يكن كذلك فعدا له وهو عليه وفي رواية اذا قام على ركبتيه ينقض قعد
 وعليه السهو يستوي في القعدة الاولى والثانية وعليه الاعتماد وان قعد اليه عن الارض وركبته
 على الارض لم يرفعها لسهو عليه كذا روى عن ابي يوسف وفي الاجناس عليه السهو ويستوي في ذلك
 القعدة الاولى والاخرة وتكون اذ في صلوته ركوعا وسجودا لم يفسد صلوته يلزمه السهو ولو افرج
 الظهر فظن انه في العصر فصل ركعة او اكثر ثم تذكر انه كان في الظهر لسهو عليه رجل صلى الظهر
 خمس ركعات ولم يقعد على اسل لاربعة قدر التشهد فان قيد الخاصة بالسجدة ففسد صلوته
 وان تذكر قبل ان يقيد الخاصة بالسجدة عاد ويتشهد وسلم ويسجد للسهو واذا قيد الخاصة
 بالسجدة يضيغ اليها ركعة اخرى ثم يسلم ثم يستقبل الظهر وهذا عند علماء اهل البيت بناء على ان
 للصلوة جهتين عند علماء وعند لها جهة واحدة فان قام الى الخاصة عامدا ايضا لا يفسد ثم يقيد
 الخاصة بالسجدة عندنا ثم لا يفسد ظهره عند محمد ما لم يرفع راسه من السجدة حتى لو احدث في هذه
 السجدة يتمكن من اصلاح صلوته وعند ابي يوسف كما وضع جبهته على الارض ففسد الفجر والعشاء
 سواء ولو قيد الخاصة لكنه لم يقرأ فيها ففسد صلوته ايضا في نسخة القاضي لا امام ولو قعد في
 الاربعة قدر التشهد ثم قام الى الخامسة على ظن انها الاربعة فان تذكر قبل ان يقيد الخاصة بالسجدة
 عليه ان يعود ويقعد لو سلم قائما كما هو جازت صلوته اذ لا ينبغي له ان يسلم قائما ولا يتابعه

الجمعة الاولى
 خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة
 انما التمسك بصلوة عند ابي يوسف لان بعوده ارتفعت القعدة وعند محمد لا تنفذ عليه
 الفتوى ونظير هذا ما ذكرنا من عدم من الركوع الى قيام ليقول السورة فلم يقرأ ولم يعد الركوع
 هل يفسد صلوة اختلاف المشايخ فيه وفي الاصل ولا يجب سجود السهو بترك رفع اليدين في تكبيرة
 الافتتاح ولا بترك ثناء الافتتاح والتعوذ والتميم والتمية في الركعة الاولى ولا بترك سمع الله
 لمن حمد ربنا لك الحمد لا بترك تكبيرات الركوع والسجود ولا بترك تسبيحات الركوع والسجود ولا بترك
 رفع اليدين في تكبيرات العيدين جنس الخوف في الاصل اذا قعد في اقيام اقام
 فيها يجلس فيه وهو امام او صفوي يلزمه السهو او بالقيام اذا استقم قائما او كان الى القيام اقرب
 فانه لا يعود الى القعدة وان لم يكن كذلك فعدا له وهو عليه وفي رواية اذا قام على ركبتيه ينقض قعد
 وعليه السهو يستوي في القعدة الاولى والثانية وعليه الاعتماد وان قعد اليه عن الارض وركبته
 على الارض لم يرفعها لسهو عليه كذا روى عن ابي يوسف وفي الاجناس عليه السهو ويستوي في ذلك
 القعدة الاولى والاخرة وتكون اذ في صلوته ركوعا وسجودا لم يفسد صلوته يلزمه السهو ولو افرج
 الظهر فظن انه في العصر فصل ركعة او اكثر ثم تذكر انه كان في الظهر لسهو عليه رجل صلى الظهر
 خمس ركعات ولم يقعد على اسل لاربعة قدر التشهد فان قيد الخاصة بالسجدة ففسد صلوته
 وان تذكر قبل ان يقيد الخاصة بالسجدة عاد ويتشهد وسلم ويسجد للسهو واذا قيد الخاصة
 بالسجدة يضيغ اليها ركعة اخرى ثم يسلم ثم يستقبل الظهر وهذا عند علماء اهل البيت بناء على ان
 للصلوة جهتين عند علماء وعند لها جهة واحدة فان قام الى الخاصة عامدا ايضا لا يفسد ثم يقيد
 الخاصة بالسجدة عندنا ثم لا يفسد ظهره عند محمد ما لم يرفع راسه من السجدة حتى لو احدث في هذه
 السجدة يتمكن من اصلاح صلوته وعند ابي يوسف كما وضع جبهته على الارض ففسد الفجر والعشاء
 سواء ولو قيد الخاصة لكنه لم يقرأ فيها ففسد صلوته ايضا في نسخة القاضي لا امام ولو قعد في
 الاربعة قدر التشهد ثم قام الى الخامسة على ظن انها الاربعة فان تذكر قبل ان يقيد الخاصة بالسجدة
 عليه ان يعود ويقعد لو سلم قائما كما هو جازت صلوته اذ لا ينبغي له ان يسلم قائما ولا يتابعه

انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور
 انما انزل الله على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما يشاء من الامور

لا بد ان يكون هذا هو المقصود من
 ان اقامه الجماعة في صلاة الجمعة
 بالاداء على يدها او اقمه بها
 الشائع عن هذا المذهب ان لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 على رجل يصلي هذه الجماعة في كل صلاة
 الجماعة في كل صلاة في كل صلاة

لا بد ان يكون هذا هو المقصود من
 ان اقامه الجماعة في صلاة الجمعة
 بالاداء على يدها او اقمه بها
 الشائع عن هذا المذهب ان لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 على رجل يصلي هذه الجماعة في كل صلاة
 الجماعة في كل صلاة في كل صلاة

الجلد الاول خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

خاصة فان سلامة لا يكون قطعاً للصلوة ويسجد للتلاوة ولا تشهد بها يسلم ثم يسجد السهو
 وان سلم وهو ذكر أو غيرها او ذكر للتلاوة خاصة فان سلامة يكون قطعاً وسقطت عنه التلاوة
 والسهو وان سلم وعليه سجدة صلوته وسجدته السهو وهو غير ذكر لها او ذكر للسهو فان
 سلامة لا يكون قطعاً ويسجد للصلوة ويتشهد بها يسلم ثم يسجد للسهو وان سلم وهو ذكر
 لها او ذكر للصلوة خاصة فان سلامة يكون قطعاً وسقطت صلوته ولو سلم وعليه السجدة
 الصلوة او التلاوة او السهو وان سلم وهو غير ذكر للكل او ذكر للسهو لا يكون قطعاً ويسجد
 الاول فالاول ان كانت سجدة التلاوة فانه يسجد لها وان كانت الصلوة او لا فانه يسجد لها
 ثم تشهد بعد ها ويسلم ثم يسجد في السهو وان كان ذكر الصلوة او التلاوة
 اولها فسدت صلوته وصار سلامه قطعاً للصلوة ولو سلم وعليه السهو والتكبير والتلبية
 بان كان محرم وهو في يوم التشرى فانه لا يسقط عنه ذلك كله سواء كان ذكر الكل واسماها للكل
 واذا اراد ان يؤدي سجدة في السهو ثم التكبير ثم التلبية ولو بدأ بالتلبية سقطت عنه سجدة
 السهو والتكبير وكذا الوهي قبل التكبير سقطت عنه التكبير ولو سلم وهو محرم في ايام التشرى
 وعليه سجدة الصلوة والتلاوة والسهو والتكبير والتلبية ان سلم وهو ذكر للصلوة
 او التلاوة اولها فسدت صلوته وان سلم وهو غير ذكر لها فان سلامة لا يكون قطعاً عليه
 ان يسجد للتلاوة ويسجد للصلوة الاول فالاول ثم تشهد ثم يسلم ثم يسجد يسجد في
 السهو ثم تشهد ثم يسلم ثم يكبر ثم ينيء او يبدأ بالتلبية قبل هذه الاشياء فسدت صلوته
 وتبدأ بالتكبير لا تقصد يجب عليه اعادة التكبير بعد هذه الاشياء الكل في شرح النجاشي
 وفي الفتاوى اذا سلم الرجل في صلوة الفجر وعليه سجود السهو وسجد للسهو وقد سلم ثم
 تكلم ثم تدكوا ان عليه سجدة صلوته من الركعة الاولى فسدت صلوته وان ركعها من الركعة
 الثانية لا تفسد لانها لم تعد ديناً في ذمته فثبت احدي سجدة في السهو عن الصلوة الادوية
 عن ابن يوسف انه لا تفسد في الوجهين لو تدكرا التلاوة دون السهو وسجد لها ثم تدكرا عليه

لا بد ان يكون هذا هو المقصود من
 ان اقامه الجماعة في صلاة الجمعة
 بالاداء على يدها او اقمه بها
 الشائع عن هذا المذهب ان لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 على رجل يصلي هذه الجماعة في كل صلاة
 الجماعة في كل صلاة في كل صلاة

مجموعة الفتاوى

لا بد ان يكون هذا هو المقصود من
 ان اقامه الجماعة في صلاة الجمعة
 بالاداء على يدها او اقمه بها
 الشائع عن هذا المذهب ان لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 لا يستدعي ان من اقامه فانه لا يفسد
 على رجل يصلي هذه الجماعة في كل صلاة
 الجماعة في كل صلاة في كل صلاة

هر چه بویب نصیب تو کرده حق در است
و خلافت آن باطل تر و دایر بویب محمود

(امیرالمومنین علیه السلام)

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

[illegible]

عن زینب ابی جلی راضی

ابو الحسن محمد بن عیسیٰ

باز مع می شود و بیست
و نه جزو اجوابها از عادت
صلی الله علیه و آله

این بود که بطرف مصطفی شریف
طافی است بیرون مینماید
محمد شریف

الحل الأول

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة

سجدة صلواته فضلوته فاسد في الوجهين في المنتقى لا تنوب التلاوة والسهو عن الصلواتية إلا إذا ظهر أنه لم يكن عليه تلاوة أو هو حينئذ كالأهاتويان ذكر ترك السجدة ولم يذكر ترك الركوع في التجريد في السجدة قضاءها ولا يتصور القضاء في الركوع ولا يعتبر السجدة بان بدو الركوع وكذا لو ترك السجدة لم ينقذ كفته وما يتصل بهذا مسائل السجدة في الأصل رجل صلى صلاة الفجر فتذكر في آخر صلواته قبل السلام أو بعده للسلام أنه ترك منها سجدة فعليه أن يسجد هاتم يتشهد ويسلم ويسجد للسهو وهل ينوي إذا علم أنها من الركعة الأولى وغالب رواية ذلك أنه ينوي القضاء وكذلك لو لم يعلم أنها من الأولى والثانية ولم يقع تحريمه على شيء وإن علم أنها من الثانية لا ينوي القضاء ولو تذكر أنه ترك منها سجدتين إن علم أنه تركهما من الركعتين أو الركعة الأخيرة فعليه أن يسجد هاتم ويتشهد ويسلم ويسجد للسهو ولو علم أنه تركها من الركعة الأولى فعليه أن يقضي ركعة ولو لم يعلم كيف تركها يسجد سجدتين ينوي القضاء في الأولى ويتشهد لا يسلم القوم ويصلي ركعة ويتشهد ويسلم ويسجد للسهو ثم يصلي ركعة ومن أدركه في الركوع الثاني لا يكون مدمًا كالثلث الركعة لأن السجدة تين تضمان إلى الركوع الأول هكذا في رواية وفي رواية تضمان إلى الركوع الثاني فعلى هذه الرواية يصير مدمًا أو أن كان لا يعلم من أيها ترك فانه يسجد سجدتين أو لا يتشهد لا يسلم ثم يقوم ويصلي ركعة ويتشهد ويسلم ويسجد للسهو ولو تذكر أنه ترك منها ثلاث سجدة فانه يسجد سجدتين ويصلي ركعة ثم يتشهد كما ذكرنا ولا ينوي القضاء في السجدة قال الهندي في رحمه الله هذا إذا نوى بالسجدة الالتحاق بالركعة التي قبلها بالسجدة أو لا لم ينو ذلك يسجد ثلاث سجدة ويصلي ركعة وقال الأصمخاوري زاده يسجد ثلاث سجدة ويصلي ركعة مطلقة ولو تذكر أنه ترك منها أربع سجدة فانه يصلي سجدتين يضم إلى الركوع الأول في رواية وفي رواية إلى الركوع الثاني ويصلي ركعة أخرى وأما صلاة الظهر والعصر والمساء إن تذكر أنه ترك منها سجدة أن علم أنه من أيها ترك أو لا يعلم يسجد سجدتين واحدةً ويعيد التشهد ثم يذكر أنه ترك منها سجدتين أن علم أنه تركها من الركعتين أو من الركعة الأخيرة يسجد سجدتين ويتشهد

[illegible]

مجموعة الفتاوى

که آنی الکفایه شرح الهدایه و در بر جندی
مقتضی دار که در جماعت عالیست
کتابانی که در جماعت آری جماعت مسجد
دهشت باشد از ذوالی قاعه شرح کرده و در
تو در در اینک قابلیت ادبی ناز عید
بودن مشرق جماعتی هر یک ناز عید
و از آن عام می هر یک ناز عید
شروع ادبی آن ملک لایست
جواب ادبی ناز عید و در جماعت
مسئول امیر ناز عید و در جماعت
که هر ناز عید باشد با آنکه از آن جماعت

تائيد احوال منتهی در اوله یادان
 بالند خول فیه وصل فیہ با هله وعسکه
 لا یجوز انشی ویر العلوم مولانا عبدالم
 در رسالی میفرماید از علی الامام باب
 حصه و علی مع رفقاء لم یجز استغفر
 بسم الله الرحمن الرحیم چه میفرماید
 علامه دین و معینان شیخ یحیی بن
 مسکه که زید در شمار تازیانین این
 عبارات نوشته که هر مقدار که حاجت را
 کثرت خواهد شد جان مقدار ثواب هم
 زیاده خواهد شد چنانچه در حدیث شریف
 وارد است که ثواب یک رکعت
 با حاجت بایست و هفت رکعت بایست
 و ادنی در هر حاجت که بایست

خلاصه الفتاوی کتاب الصلوة ۱۸۲

این کتاب ثواب در رکعت عین یک شخص
 برای چهار و پنج رکعت عین یک شخص
 یکصد و هشتاد رکعت حاصل شده و ثواب
 ثواب زیاده خواهد شد اگر دو رکعت بکند
 هر روز هشتاد رکعت بکند اگر دوازده هزار
 رکعت هر شخص را خواهد شد از هر روز
 بطریق این ان اعتراض کرده که ثواب رکعت
 عین یک شخص برابر چهار و چهار رکعت
 نگاه میجوئی که با حاجت عین یک شخص
 ثواب است من خیر علی معلومی خود را
 در حدیث شریف صورت برای با حاجت بایست
 باشد یا نه در حدیث ثواب یک رکعت میگوید
 یک رکعت خود را با یک رکعت خود را با یک
 از یک رکعت ثواب زیاده حاصل شود و ثواب
 پنج رکعت از علم این امر را قبول میفرماید
 پس در حدیث ثواب است پنج رکعت عین یک شخص
 جانب کلام است پنج رکعت عین یک شخص
 بالشرح و تفصیل ثواب را با این حدیث
 هو المصوب این حدیث من قابل باشد
 از حدیث من قابل و ثواب ثواب است
 با حدیث من قابل و ثواب ثواب است
 قال رسول الله صلی الله علیه و سلم
 یا یحیی بن اسماعیل فقال ان شاء الله فلا قال
 قالوا قال ان شاء الله فلا قالوا قال
 ان هاتین الصلوتین اقل اصلوات
 علی لنا فقیهین و یو یعلمون سانیها
 لا یجوز و یو یعلمون سانیها
 علی رخل صف الملائکة و یو علمت
 فضیلتها لا یجوز انشی ویر العلوم
 الرجل

و سجد للسهو ان علم انه تركها من ركعة قبل هذه الركعة فانه يصلي ركعة ويتشهد يسجد السهو
 وان كان لا يعلم يسجد سجدتين ويقعد يصلي ركعة و لو ترك ثلاث سجلات لا يعلم من ايها
 ترك يسجد ثلاث سجلات ويتشهد يصلي ركعة و لو ترك اربع سجلات لا يعلم من ايها ترك يسجد
 اربع سجلات ويتشهد يصلي ركعتين يسجد للسهو ويقعد في كل ركعة لاحتمال انه ترك سجدتين
 من ركعتين سجدتين من ركعتين و سجدتين من ركعة فيتم صلوة بركعة و لو ترك اربعة ترك منها
 خمس سجلات ولا يعلم من ايها ترك يسجد ثلاث سجلات يتشهد لا يسلم ثم يصلي ركعتين
 ويتشهد عقيب كل ركعة و لو ترك اربعة ترك منها ست سجلات فانه يسجد سجدتين يصلي ثلاث
 ركعات ويقعد في الثانية والثالثة و لو ترك اربعة ترك منها سبع سجلات يسجد سجدة و يصلي ثلاث
 ركعات و لو ترك اربعة ترك منها ثمانى سجلات يسجد سجدتين يصلي ثلاث ركعات و اما صلوة المقر
 فعليه هذا القياس يجوز في السجدة الواحدة يسجد سجدة وفي السجدة الثانية يسجد سجدتين يصلي
 ركعة و لو ترك اربعة ترك ثلاث سجلات يسجد ثلاث سجلات و يصلي ركعة وفي الاربع يسجد اربع
 سجلات و يصلي ركعتين و لو ترك خمس سجلات يسجد سجدة و لو ترك ست سجلات يسجد سجدتين
 و يصلي ركعتين و لو صلى الفجر ثلاث ركعات لم يقعد عقيبا لركعتين فسد صلواته و لو قعد
 عقيبا لم يفسد و لو ترك اربعة ترك منها سجدة فسد صلواته لانه اشتغل بالنافلة قبل اكمال الفرض
 و لو ترك منها سجدتين في قول تفسد صلواته وفي قول لا تفسد يعمل على انه تركها من الركعة
 الثالثة حملا على الجواز و لو ترك اربعة ترك منها ثلث سجلات فان في هذا قولين يضيف اليها ركعة
 اخري على اعتبار الرواية التي قال لا تفسد في الاصل لو ترك سجدتين الا انه تفسد صلواته لا
 الاصل ان الصلوة متى جازت من جهة و فسدت من جهة فالحكم للفساد و هذا الفساد من جهة
 و كذا لو ترك ثلاث سجلات ففسد صلواته لانه يحتمل انه ترك من ثلاث ركعات ففسد صلواته
 و يحتمل انه ترك سجدة من الاوليين و سجدتين من الثالثة فيجوز و لو ترك اربعة ترك منها اربع
 سجلات لا تفسد صلواته و عليه ان يسجد سجدتين يتوكل القضاء في احدهما و يقعد بعد السجدة الثانية

قال رسول الله صلی الله علیه و سلم
 یا یحیی بن اسماعیل فقال ان شاء الله فلا قال
 قالوا قال ان شاء الله فلا قالوا قال
 ان هاتین الصلوتین اقل اصلوات
 علی لنا فقیهین و یو یعلمون سانیها
 لا یجوز و یو یعلمون سانیها
 علی رخل صف الملائکة و یو علمت
 فضیلتها لا یجوز انشی ویر العلوم
 الرجل

المجلد الاول ١٨٣ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

وغيره دار كنبل حادثه
که مخفرت عل

المجلد الاول

٥٥

و اوله منبج علی اختلاف الکتابین و بعضی
ما فی زکوة النظر از سلا تر یوما
واحد فی الاصل و بعض فی مختصر
از یلیجی و قول فضا بودن آن نقل
کرده بالا بعدین نوشته و نکون
حک القهستانی و ولین انجی پیش
اول نماز عید را که ه خورید و شود
نویست یکبار از خفت علی ثلثه یکم
بوجبارش و دیگرگاه شربت برون
و در

هو المصوب - در صورت مذکوره
 تا درست شده و وقتی از جنبه مقابل خارج
 زنده و دانش عالم حرره الرقی غفور القوی
 ابو الحسن محمد عباد الحلی قاضی فی فرائض
 ابلی و الحنفی استفتا - بی قریب
 علامه دین و مفتیان شرعین اندرین
 مسئله که بعد از سجده یک سجده با وجود کثرت
 مساجد جماعت اشاعه شری و جماعت کثرت
 هر دو مجتمع شدند اول جماعت اول نشین
 نماز عید کرد و بعد جماعت اول نشین
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 درست شد میانه - سوال دیگر که در یک
 مسجد جماعت نماز عید در مرتبه دستخیزان
 مع تفصیل رجوع الی عبارت کتاب فرائض

صلوة الفريضة جنس الخوف المكون خارج الصلوة وفي الجامع الصغير ليس عليه في
 قراءة سجدة واحدة او سمها مرة بعد اخرى في مجلس احد قائما او قاعدا او مضطجعا اكثر من
 سجدة واحدة استحسانا بخلاف ما اذا قرأ آية اخرى في مجلس حيث يلزمه اخرى وتكونا خلف المجلس
 واتخذ تلافية او اختلفت تكرار الوجوب في الصلوة على المني عليه السلام لاذكرة او سمع ذكره في
 مجلس مرارا قال المتقدمون هذا على قياس السجدة وقال المتأخرون يتكرر ولو عطف مرارا لا يحوانه
 اذا زاد على الثلاث لا يفتي فلو ذهب ثم رجع فقرأها ثانيا او سمعها يتكرر الوجوب لو قرأ آية السجدة
 في موضع مع جلسمها ثم قام هذا الثاني ذهب ثمانية فقرأ تلك الآية ثانيا ثم قام ثم عاد فقرأها فانه يجب
 على التالي مرة عليقة ولا يجب على السامع الا السجدة واحدة وكذا الجواب اذا كان التالي على مكانه والسامع يذهب
 ويسمع فانه يجب على التالي سجدة واحدة وعلى السامع يجب لكل مرة سجدة عليقة وفي هذا كله سواء قرأ او
 ثم قرأها مرة اخرى ولم يسجد حتى قرأها مرة اخرى كان المجلس الآية متحدا لا يفتي بخلاف الا في قرائع عشرة
 سجدة في موضع واحد يلزمه اربع عشرة سجدة وفي نسخة القاضي الامام وتكونا خلف المجلس يتكرر
 الوجوب وان اتخذت الآية وقد يكون المكان واحدا ويختلف حكم المجلس كما لو شرع اثنا في عقد
 النكاح فما دام في عقد النكاح فهو مجلس عقد النكاح ثم اذا شرع في عقد البيع فما دام في عقد
 البيع فهو مجلس البيع ولكن اذا شرع في الاكل والشرب كذا هذا اذا تلا آية السجدة ثم شرع
 في البيع او غيره قطع حكم المجلس حتى لو قرأها مرة اخرى يلزمه سجدة اخرى وكذا اذا قدمت
 اليه المائدة فاكل منها والمرأة اذا رضعت صبيها او اشتغل بحديث او عمل مما يعرف انه
 قطع لذن كان قبل ذلك فانه يقطع حكم المجلس لو كان العمل قليلا لا يقطع حكم المجلس كما اذا نزل
 لقة او قمتين او شرب شربة او تكلم بكلمة ولو قرأ آية السجدة فوجد ثم قرأ القرآن بعده لك طويلا
 ثم اعاد تلك الآية لا يجب عليه سجدة اخرى كذا اذا اشتغل بالتسليم او بالتهليل او كقرأ وهو قاعد
 ثم قام فقرأها كيفيه سجدة واحدة وكذا اذا قرأها ثم قام من مكانه فركب فنزل قبل السير ثم عا
 القراءة لا يجب عليه سجدة اخرى ولا يجعل هذا القدر قاطعا حكم المجلس بخلاف الخيرة اذا كانت

هو المصوب - در صورت مذکوره
 تا درست شده و وقتی از جنبه مقابل خارج
 زنده و دانش عالم حرره الرقی غفور القوی
 ابو الحسن محمد عباد الحلی قاضی فی فرائض
 ابلی و الحنفی استفتا - بی قریب
 علامه دین و مفتیان شرعین اندرین
 مسئله که بعد از سجده یک سجده با وجود کثرت
 مساجد جماعت اشاعه شری و جماعت کثرت
 هر دو مجتمع شدند اول جماعت اول نشین
 نماز عید کرد و بعد جماعت اول نشین
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 درست شد میانه - سوال دیگر که در یک
 مسجد جماعت نماز عید در مرتبه دستخیزان
 مع تفصیل رجوع الی عبارت کتاب فرائض

هو المصوب - در صورت مذکوره
 تا درست شده و وقتی از جنبه مقابل خارج
 زنده و دانش عالم حرره الرقی غفور القوی
 ابو الحسن محمد عباد الحلی قاضی فی فرائض
 ابلی و الحنفی استفتا - بی قریب
 علامه دین و مفتیان شرعین اندرین
 مسئله که بعد از سجده یک سجده با وجود کثرت
 مساجد جماعت اشاعه شری و جماعت کثرت
 هر دو مجتمع شدند اول جماعت اول نشین
 نماز عید کرد و بعد جماعت اول نشین
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 درست شد میانه - سوال دیگر که در یک
 مسجد جماعت نماز عید در مرتبه دستخیزان
 مع تفصیل رجوع الی عبارت کتاب فرائض

هو المصوب - در صورت مذکوره
 تا درست شده و وقتی از جنبه مقابل خارج
 زنده و دانش عالم حرره الرقی غفور القوی
 ابو الحسن محمد عباد الحلی قاضی فی فرائض
 ابلی و الحنفی استفتا - بی قریب
 علامه دین و مفتیان شرعین اندرین
 مسئله که بعد از سجده یک سجده با وجود کثرت
 مساجد جماعت اشاعه شری و جماعت کثرت
 هر دو مجتمع شدند اول جماعت اول نشین
 نماز عید کرد و بعد جماعت اول نشین
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 نماز کرد و در وقت نماز عید یک
 درست شد میانه - سوال دیگر که در یک
 مسجد جماعت نماز عید در مرتبه دستخیزان
 مع تفصیل رجوع الی عبارت کتاب فرائض

خلاصة الفتاوى كتابه لصلوة

جريدة الفتاوى

[illegible]

[illegible]

پس فراموش گردید اجازت از کمال آن بنیاد
 و اعتقاد نسبت آن نشاید و آنچه برکت
 عباسی در رسول الله صلی بن است
 و از دست ابن ابی نعیم و لا بد
 فروع از آن تا رسید به
 شد و من ابی سعید قال کان رسول الله صلی
 لا یصل قبل العید شیا فادرج الی منزل
 صلی کتبین اتق حربه الراج عفو رب
 اتقوی ابی اسنان محمد بن عیسی و عیسی
 زید الحلی و عیسی و عیسی و عیسی
 ابی اسنان محمد بن عیسی و عیسی و عیسی
 ابی اسنان محمد بن عیسی و عیسی و عیسی

[illegible]

مجموعۃ الفتاوی

كتاب الصلاة
علاء الفتاوى

در وقت بعد از اجتناب

فی علیگیری
فصلی در بعد از

اعننا قالوا بيسم

لا يقطن طائران بنفسه

استفتا۔ ما فوم

م و اصحاب و تابعین و
عبد الرحمن بن ابراہیم

عَنِ عَمْرِو بْنِ دُعَابٍ سَمِعَهُ يَقُولُ

صار حنفياً يقضى على مذهبه بيمينه سئل جهم الدين النسفي عن شفعوى صار حنفياً ثم أراد
 ان ينتقل الى مذهب الشافعي هل ذلك فقال لثبات على مذهبه بيمينه خير واو لم
 وقال هذه الكلمة اقرب الى الالفه وارفق مما اجاب له القاضي الامام الحسن الماتريدي عن هذه
 المسئلة فانه قال يعزوا الناس الى المولانا شافعية حتى يترك المذهب الذي يردى يرجع الى المذهب
 السيد علام احتلم بعد ما صلى العشاء ولم يستيقظ حتى طلع الفجر قال بعضهم ليس
 عليه قضاء العشاء واختار ان عليه قضاء العشاء وان استيقظ قبل طلوع الفجر عليه قضاء
 العشاء بالاجماع وهي اقعة محمد بن الحسن سألها ابا حنيفة رحمه الله فاجابه بما ذكرنا واعاد
 العشاء وعبارة شرح الطحاوي نام صبي فاحتلم بالليل ان انتبه قبل طلوع الفجر او مع طلوع
 الفجر يلزمه قضاء العشاء ولو انتبه بعد طلوع الفجر اختلف المشافعية وفي نسخة القاضي الامام
 الاجل رجل يقضى صلوات عمر مع انه لم يقضه شيء اختلف المشافعية وجمعا انه لا يقضى بالعصر
 وبعد طلوع الفجر اذا فاتته صلوات عن وقتها ينبغي ان يقضيها في بيته ولا يقضيها في المسجد رجل
 ترك صلاة واحدة من يوم واحد لا يدري اية صلاة هي بعيد صلاة يومه ليلة اذا شك في
 صلاة انه هل صلىها ام لا كان في الوقت فعليه ان يعيد ان خرج الوقت ثم شك لا فلي عليه
 ولو كان الشك في صلاة العصر يقرأ في الركعة الاولى والثالثة ولا يقرأ في الثانية والرابعة في
 كتاب رزين اذا كان الرجل مستيقنا بالوضوء فقال له رجل انك بليت في موضع كذا وقد
 صلى ان شهد عندك ان يقضى للصلوات ان شهد عندك واحدة وما يتصل بك
 اذا مات الرجل عليه صلوات فائنة واوصى بان يعطى كفارة صلاة يعطى لكل صلاة نصف
 صاع من يروى ولو نصف صاع ووصوم يوم نصف صاع وانما يعطى من ثلث ماله ان لم يتذكر
 ماله يستقرض رثته نصف صاع وتدفع الى مسكين ثم يتصدق المسكين على بعض ورثته
 ثم يتصدق ثم وثم حتى يتم لكل صلاة ما ذكرنا ولو قضاها ورثته باصرة لا يجوز وفي المجزئ
 في نسخة القاضي الامام رحمه الله **الفصل العشرون في الصلاة على الدابة**

هو المصوب - وقتها في وقتها في وقتها
 لا تأت استابس بولنا في وقتها في وقتها
 مسنون ليست علماء دين باب مختلف
 بعمل أكثر بدت بما يكبر في وقتها في وقتها
 كونه به بهر تقدير تركان الى است
 كماله لا كان في وقتها في وقتها
 مسنحة عند كل نقاد ما اعلم
 الناس من المصنف بعد اعتاده
 العصر فلا اصل له في الشرع ولكن
 لا بأس به فان اصل المصنف سنة
 ولو فهم حافظوا عليها في بعض الاحوال
 وهو في كثير من الاحوال واكثرها
 لا يخرج ذلك البعض عن كونهم المصنفين
 التي تعدا الشرع باصلها التي ورثنا
 است واللاق المصنف تبع المصنفين
 الكثر والوقاية والتأثير والجمع
 يقبل ما جاوزها مطلقا وبعدها
 وتولهم بل تدعى مباخره التي ورثنا
 راد الحق است قد يقال ان المصنفين
 عليها بعد المصنفين خاصة في خصوص هذه
 الى اعتقاد وتبنيها في خصوص هذه
 الواضع من ان ظاهر كلامهم لم
 يفعلها احد من السلف ونقل عن
 الشر بن لادن عن ابن جبر
 كونه قد لا

و ما في العبد من عيب كانت
عند قاعه لو من لا عهدا ما في الشيخ
من القادة والصلاة عند المرافق من
قال شيخ الوعيد انه ابن نمان انه
ابن عبيد بن يزيق في العلم والعلماء

تألیف دادند برای آبدون

١٢٢
 وفي السفينة شق في شرج الطحاوي جل صلى على الدابة وسرجه نجس يجوز اذا كان ذلك من
 لعبها او عرقها وفي ظاهر الرواية لم يفصل بينهما اذا كانت النجاسة دما او عرق الحمار او لعبه
 وسواء كان على الركاب او على المشيرة قال من كان في غير مصر لا بأس بان يصلي على الدابة
 حيث كان وجهه سواء كان مسافرا او مقبلا خورج الى بعض النواحي لحاجة وسواء كان قاصدا
 على النزول ام لا وهذا في التطوع اما في الفرض فلا يجوز وكذا النذر والقي وجب قضاءها
 بالشرع على الارض ثم افسدها وكذا التورود وسجدة التلاوة وصلاة الجنازة ثم في التطوع انما
 يجوز اذا اجاز البنیان اما في المصروف التطوع لا يجوز ايضا قال ابو يوسف لا بأس به وقال محمد
 رحمه الله يجوز ويكره وكذا فتحها خارج المصمر دخل المصريم على الدابة وقال كثير من اصحابنا
 ينزل ويقيم على الارض لو اقمتم على الارض فانهما ركبا لم يجز بخلاف العكس فاما صلاة الفرض
 على الدابة بالعدن فحائز ومن الاعذار المطر عن محل اذا كان الرجل في السفر فامطرت السماء
 فلم يجد مكانا يابس انزل للصلاة فانه يقف على الدابة مستقبل القبلة ويصل بالاياء
 اذا امكنه ايقاف الدابة فان لم يمكنه يصل مستدبر القبلة وهكذا اذا كان الطين بحال يغيب
 وجهه فان لم يكن بهذه المثابة لكن الارض ندية مبتلة صلى هناك في النوازل هذا اذا كانت
 الدابة تسير بنفسها اما اذا كانت تسيرها صاحبها لا يجوز لا التطوع ولا الفرض ومن الاعذار
 ان يخاف الركاب من السباع او العدو لو نزل ومن الاعذار ان يكون الدابة جموحا لو نزل لا
 يمكن الركوب من الاعذار اللص المرض فاما في البادية فحوزا لذلك وكيفية الصلوة على
 الدابة ان يصل بالاياء ويجعل السجود اخفض من الركوع من غير ان يضع راسه على شيء سائرة
 دابة او واقفة ويصلون فرادى فان صلوا جماعة فصلوة الامام تامة وصلوة القوم فاسدة
 وعن محمد انه يجوز اذا كان البعض يجنب البعض وكذا المحتفل اذا كان يخاف لو غول استقبل القبلة
 يشعوبه العدو جاز له ان يصل قاعدا او قائما بالاياء وقد مر في فصل استقبال القبلة وما يتصل
 بهذا مسائل السفينة وفي الاصل ان استطاع الخروج فلا حرج ان يخرج ويصل على الارض

ساعت و باجه
چونیت آری از زن کی مرد
مرد و زن در وقت و دران صورت شکر و لذت
چونیت شکر کرد و بچه را بر بدن کردنی با بدیا
اگر بچه می شود و زن زننده بودی تشکیک با
کرزلی و شیار و سنگار درست خود را نشانی
اعضای طفل را با جاها ساخته بدین کردن
از ان کتاب الفقه سوال - باز چنانچه
چاپ پائی درست است یا نه جواب
درست است هیچ وجه با و از نش نیست و
نقش با یک دست و در محل الله علیه و سلم
بسم الله الرحمن الرحیم
نقش و چاپ پائی باز چنانچه خوانده اند و بال هر
الش میخواند و با سر یکدیگر میخواند و الفقه
نقشه و مخصوص فصول و در هر طبعه السیر و در
یعنی شرح هر یک در وقت و راست از کتاب
بصورت رس و با یک یک کند و دران صورت
نقش با یک سوال - اگر چاپ پائی با ش
جواب - در ان الفقه و احکام الله است
فی القلوب و البصائر و الکتاب و سائر العوالم
نقش و در حق لا اله الا الله و لا اله الا الله
سوال - در باران سنگار و در بوی با ش
نقش با یک کرد و است یا نه جواب
نقش با یک کرد و است یا نه جواب

الملك والامير في الامم
والاكره استحقاقها
والمستحقاق لها
والاستحقاق لها
والاستحقاق لها

[illegible]

१८

خلاصة الفتاوى كتاب لصلوة

و اما حاجی میکو که به سوال
بتر است که خود زنده است و دست
مردی مال بیعی طعام را بدو برده و دست
بدستش چپیری خواندن چه حکم دارد
جواب این طور مخصوص نزد آن حضرت
سے اند علی دلم بپندند و نشان خطا بگویند
آن در قرون گذشته که مشهور است از اهل آن زمان
شد و علامه در زمین شریفین را به ایشان
عادت خواص است و اگر کسی بی طور مخصوص
بپوشد آن طعام حرام نمی شود و بپوشیدن
نصف آن حضرت ایمان را از وی دانستند
است و نیز است که هر چه خوانند خانه و قوم
آب است و مانند طعام بپوشیدن نقد
بغیر از آنکه در او اشیای نجس است نقد
سوال روز سوم یا بگویم در رسالت رساننده
یعنی میگوید و چندین کلام میگوید مانند بعضی
آهسته و بعضی با کمال شتاب و بیاد او فواید
کلی از آنکه در ذکر خصوصیات و رسوم جل
ی آن بگوید حکم دارد جواب معقولان
روز سوم و بگوید با اختصاص اعداد و روزی
با اکثرین از شریعت حکم ثابت نیست مثلاً
نصاب الاغصاب اما کرده و گفته و کرده
نکند که در روزی که خوانند و نصاب
ست و بگوید و

[illegible]

خوان يخفف مرضه عندا يصح فيفقد قليلا ثم يعاودة الاعاء فهذا افاقة معتبرة **جنس آخر**
ويؤم المؤمى من هو مثله ولا يؤم من قد على الركوع والسجود فان كان قائما بركوع وسجود فافتد
به من هو مثله امر يصلي قاعلا بركوع وسجود او قائما بالاياء او قاعلا بالاياء او مضطجعا
بالاياء صح الاحتلاء وان كان الامام يصلي قاعلا بركوع وسجود واقتدى به من هو مثله او من
يصلي بالاياء صح الاحتلاء ولما اقتدى به من يصلي قائما بركوع وسجود جاز عندهما خلافا
وهي فرع مسألة اخرى وهي ان من شرع في الصلوة قاعلا ثم زال العذر في خلال الصلوة
يبني على صلوته وعند محمد يستقبل ولو افتتح بالاياء ثم قد على الركوع والسجود فانه يستقبل
الصلوة عند الثلاثة بناء على مسألة الاحتلاء فما صح الاحتلاء جاز البناء وما لا يجوز الاحتلاء
البناء وكو شرع في صلوته وهو صحيح ثم عرض لمرض يبني على صلوته على حسب الامكان
بغيره لو افتتحها قائما قاعلا او بالاياء بالعذر جاز بناء على مسألة الاحتلاء فان كان الامام
يصلي قاعلا بالاياء فاقتدى به قاعلا واقام يركع جاز فان كان الامام يركع مضطجعا فاقتدى
به قاعلا وقام يركع لم يصح الاحتلاء **جنس آخر** صفة المريض الى غير القبلة لا يجوز الا ان لا يستطيع
ان يتوجه الى القبلة ولم يجد احدا يحوله الى القبلة فانه جلا حلا يحوله الى القبلة فلما يامره وصل
الى غير القبلة جاز عندنا بحقيقة بناء على ان الاستطاعة بقوة الغير ليست بثابتة هناك وقد مر
في الطهارات في فصل التيمم على هذا لو صلى على فراش نجس وجلا حلا يحوله الى مكان طاهر
او لا قدمي فان عجز عن القراءة يؤم بغير قراءة وان لم يقدر على السجود من جرح او خوف او مرض
فالكل سواء ومن صلى وجبته جرح لا يستطيع السجود عليه لم يجز الا بالاياء وعليه ان يسجد
على انفه وان لم يسجد على نفسه لم يجز ويكره للمؤمن ان يرفع اليه عود او سادة ليسجد عليه فان فعل
ذلك ينظر ان كان يخفف راسه للركوع ثم للسجود اخفض من الركوع جازت صلوته فان كان يخفف
راسه لكن يوضع العود على جبهته لم يجز وهو الاصح فان كانت الوسادة موضوعة على الارض وكان
يسجد عليها جازت صلوته قال مشائخنا ان سجد على لبنة يجوز وعلى لبنتين لا يجوز اذا كان حيا

و بعضی مکاتیب
 روز عرس می آید که آنست که آن رسد
 و الا هم بدو که این عمل را قیام و موجب نال
 و نجات است اینجانب جوهر من عجب
 اینها همه قال کان البقی صلی الله علیه و آله
 بانی قبول الشهادت علی داس کل حول
 فیقول سلام علیکم بعد صبر نه خض
 عقی الدار و العوکر و عمر عثمان اعقی
 سؤال - مسأله اول بچرخیت کنایه
 ضیافت مسلمین سازد و نیش و دهشت
 جواب - بچرخیت ضیافت است
 خود را و دیگر و غی باره است و بچرخیت
 تصدیق بر نظر ایشاد است و بچرخیت
 بنوعه الفتاوی
 چه نظر را بنود چه تصدیق بر نظر
 و هم به سلاطین را که فی جامع البرکات
 استفتا چه میفرماید طیاره این اندین
 صورت که شخصی از اهل اسلام کان
 کجا باش سوخت که آتیا می نیاید
 هر دو باقی نماند پس چه طور بچرخیت
 و دیگر کم جانی خواهد شد بنیاد و غی
 هو المصوب و بدین صورت هر دو
 و در غرض شمس سائر روایات و در باب
 و خاد و اختلاف است و غنی
 احوال

خود را در مقام عجز

علم لازمی و اسلامی کریمیا آہ سنسٹروں فتنہ و امتیاز مانند

شرح مني في آراء إذا اختلفوا
 وصلى الكفار فان وجدت علامته وكان الكافر
 ركعتين غسل لكل وصل عليهم ونحوه
 للمسلمين وان كان الكافر ركعتين غسلوا
 وصل عليهم وقيل لا واما الذين قتل
 بل نذون في مقابر المسلمين وقيل في
 مقابر المشركين وقيل يتخذ لهم مقابر
 على الحلقا وتسوى قبورهم ولا تسلم
 ارضي ورر عليه شرح مني في نويسه يني
 الصلوة عليهم في الاحوال الثلاثة وبه
 قالت الاثمة الثلاثة وهي جبري
 حرم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا من خلقه
مستغفرا له في كل حين
والمؤمنين من عباده
الذين هم على الهدى
والذين هم على الهدى
والذين هم على الهدى
والذين هم على الهدى

فوق الاخرى لان الارتفاع كثير وان كانتا الجوزتين مجوزان لان الارتفاع قليل فلوان المريض ذاصل
في بيته يستطيع القيام ولذا خرج الى الجماعة لا يستطيع القيام يصلي في بيته قائما قال شمس الائمة
الا وزجندى يخرج الى الجماعة لكن يكبر قائما ثم يقعد ثم يقوم عند الركوع والاول احرم وبه يفتى وفي
الزيادة رجل يحلقه جوارحه لا يقعد على السجود ويقعد على غيرها من الافعال فانه يصلي قاعدا بالجملة
وكان لو كان بحال السجود يسيل جرحه فلن قام وقرا وركع ثم قعد ادعى للسجود جاز وكذا اذا كان
بحال ذاصل قائما سلس بوله او سال جرحه او لا يقعد على القراءة وتوصله قاعدا لم يصب شيء من
ذلك فانه يصلي قاعدا بركع وسجد لو كان بحال لو سجد سال جرحه او سلس بوله ترك السجود
ايضلا ما وجب السجود اخفض من الركوع فان صلى في هذين الفصلين بركع وسجد مع
سيلان الدم لا يجوز وان كان بحال الركعة قائما او قاعدا سال جرحه ولو استلق على قفاه لا يسيل فانه
يقوم ويركع ويسجد جنس اخر وفي الفتاوى المريض الذي يصلي قاعدا في قعوده حال قيامه
يقعد متربعا او تحتيا يعني اضعا اليديه على الارض افعا ركبتيه وقال زفر مجلس كما يجلس في
التشهد وبه اخذ الفقيه ابو الليث وعليه الفتوى فربما صلى الظهر قاعدا بركع وسجد ولم يقعد
على الرابعة يعني لما رفع راسه من السجدة الاخيرة استقل بقراءة القرآن ان طالت قراءة بحيث
يمكنه ان ياتي بالتشهد جازت صلوة كذا روى عن ابي حنيفة وفي ظاهر الرواية تفسد صلوة
اذا سلم وكو فرغ من القراءة وركع وسجد تفسد صلوة كالصحيح فكذا في القعدة الاولى لو قام
الى ثالثة فهو كالصحيح ايضا مريض مجروح تحت ثياب نجسة ان كان بحال لا يسطعته شيء الا
تجس من ساعته له ان يصلي على حاله وكذا لو لم يتنجس لثاني الا انه يزداد موصو له ان يصلي فيه
الفصل الثاني والعشرون في صلوة المسافر وفي الجماعة الصغير
اذا اجازوا المفهم عملن مصورة قاصداً مسيرة ثلاثة ايام ولياليها سير الا بل ومشي لا قدام يبرزه
فصل الصلوة ويرخص له ترك الصيام وفي الجبل يعتبر ثلاثة ايام ولياليها وان كانت تلك
المسافة في السهل يقطع بماد ونها وفي الجوز ثلاثة ايام ولياليها في البحر بعد ان يكون الريح

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا من خلقه

مستغفرا له في كل حين

والمؤمنين من عباده

الذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

والذين هم على الهدى

خلاصة الفتاوى كتاب المصلاة

192

الحل الأول

والله

مجموعۃ الفتا
کتاب الصلوۃ
کتاب السنن مثل دیگر کتابات
نظم خانان ایران
چاپ

[illegible]

والعصر بعد اوصال الظهر والعصر هو مقيم ثم سا قبل غروب الشمس المسئلة بحالها يصل
 الظهر اربعاً والعصر ركعتين وانما يصير المسافر مقيماً اصاب دخوله مصر له فيه اهل او بان
 بداله العود اليه بعد ما خرج وليس بين الموضع الذي بدله العود وبين مصر مسير سافر
 صار مقيماً حين نوى العود وسواء دخل مصر بنية الاختيار او لقضاء حاجته والخروج بعد ذلك
 صار مقيماً حين دخلها ثم بنية الاقامة لا تقهر الا في موضع الاقامة ممن يمكن من الاقامة وموضع
 الاقامة العمارة والبيوت المتخذة من الحجر والطين والخشب لا الخيام والاحذية والوبر والغزاة
 اذا دخلوا دار الحرب للحاربة ونوا الاقامة لم تصير بينهم وكذا النزلوا في بعض بيوت الكفرة
 لا يصيرون مقيمين في بعض الروايات كذا الرواية اذا كانوا يطوفون في المفاز ولهم خيام
 واهلية وعن ابي يوسف ان نزلوا موضعاً كثيراً الماء والكلاء ونصبوا الخنازير ونوا الاقامة خمسة
 عشر يوماً والماء والكلاء يكفيهم لتلك المدة صاروا مقيمين كذا الاثر والاعراب وفي شرح
 الطحاوي ولو نوى الاقامة في مفازة او في جوار سفينة او في جزيرة من جزائر العرب لا يكون
 مقيماً ولو نوى الاقامة في موضعين خمسة عشر يوماً لا يصير مقيماً الا ان ينوي ان يقيم لياها في
 احداهما او ايامها في اخرى فانه يصير مقيماً اذا دخل القرية التي نوى الاقامة فيها خمسة عشر ليلة
 ولا يصير مقيماً بدخوله ولا في القرية الاخرى ومن خلع الحرب بامان نوى الاقامة في موضع
 الاقامة صح نيته الكافر اذا اسلم في دار الحرب ولم يتعرضوا له فهو على اقامته فان علم اهل
 الحرب باسلامه فهو حرب منهم يريد السفر ثلاثة ايام ولياليها العريضة بنية وكذا الاسير في
 دار الحرب اذا انفلت منهم ووطن على الاقامة خمسة عشر يوماً في دار وغوة لم يصير مقيماً
 المسلمون اذا حاصروا مدينة من مدائن اهل الحرب نوا الاقامة بها خمسة عشر يوماً لا يكونون
 حقيمين عندنا وفي الفتاوى لو ان جليلين خرجوا نوا سفر شهر فلما سارا نصف الطريق كان
 لاحدهما على صاحب دين فلهزمه وحبه فان كان الفريدملياً فالنية الى المحبوس ان كان مفلساً
 فالنية الى الطالب وفي الفتاوى صبح نصراني خرج الى سفر صيرة ثلاثة ايام ولياليها فلما

وهو مقيم ثم سا قبل غروب الشمس المسئلة بحالها يصل
 الظهر اربعاً والعصر ركعتين وانما يصير المسافر مقيماً اصاب دخوله مصر له فيه اهل او بان
 بداله العود اليه بعد ما خرج وليس بين الموضع الذي بدله العود وبين مصر مسير سافر
 صار مقيماً حين نوى العود وسواء دخل مصر بنية الاختيار او لقضاء حاجته والخروج بعد ذلك
 صار مقيماً حين دخلها ثم بنية الاقامة لا تقهر الا في موضع الاقامة ممن يمكن من الاقامة وموضع
 الاقامة العمارة والبيوت المتخذة من الحجر والطين والخشب لا الخيام والاحذية والوبر والغزاة
 اذا دخلوا دار الحرب للحاربة ونوا الاقامة لم تصير بينهم وكذا النزلوا في بعض بيوت الكفرة
 لا يصيرون مقيمين في بعض الروايات كذا الرواية اذا كانوا يطوفون في المفاز ولهم خيام
 واهلية وعن ابي يوسف ان نزلوا موضعاً كثيراً الماء والكلاء ونصبوا الخنازير ونوا الاقامة خمسة
 عشر يوماً والماء والكلاء يكفيهم لتلك المدة صاروا مقيمين كذا الاثر والاعراب وفي شرح
 الطحاوي ولو نوى الاقامة في مفازة او في جوار سفينة او في جزيرة من جزائر العرب لا يكون
 مقيماً ولو نوى الاقامة في موضعين خمسة عشر يوماً لا يصير مقيماً الا ان ينوي ان يقيم لياها في
 احداهما او ايامها في اخرى فانه يصير مقيماً اذا دخل القرية التي نوى الاقامة فيها خمسة عشر ليلة
 ولا يصير مقيماً بدخوله ولا في القرية الاخرى ومن خلع الحرب بامان نوى الاقامة في موضع
 الاقامة صح نيته الكافر اذا اسلم في دار الحرب ولم يتعرضوا له فهو على اقامته فان علم اهل
 الحرب باسلامه فهو حرب منهم يريد السفر ثلاثة ايام ولياليها العريضة بنية وكذا الاسير في
 دار الحرب اذا انفلت منهم ووطن على الاقامة خمسة عشر يوماً في دار وغوة لم يصير مقيماً
 المسلمون اذا حاصروا مدينة من مدائن اهل الحرب نوا الاقامة بها خمسة عشر يوماً لا يكونون
 حقيمين عندنا وفي الفتاوى لو ان جليلين خرجوا نوا سفر شهر فلما سارا نصف الطريق كان
 لاحدهما على صاحب دين فلهزمه وحبه فان كان الفريدملياً فالنية الى المحبوس ان كان مفلساً
 فالنية الى الطالب وفي الفتاوى صبح نصراني خرج الى سفر صيرة ثلاثة ايام ولياليها فلما

وهو مقيم ثم سا قبل غروب الشمس المسئلة بحالها يصل
 الظهر اربعاً والعصر ركعتين وانما يصير المسافر مقيماً اصاب دخوله مصر له فيه اهل او بان
 بداله العود اليه بعد ما خرج وليس بين الموضع الذي بدله العود وبين مصر مسير سافر
 صار مقيماً حين نوى العود وسواء دخل مصر بنية الاختيار او لقضاء حاجته والخروج بعد ذلك
 صار مقيماً حين دخلها ثم بنية الاقامة لا تقهر الا في موضع الاقامة ممن يمكن من الاقامة وموضع
 الاقامة العمارة والبيوت المتخذة من الحجر والطين والخشب لا الخيام والاحذية والوبر والغزاة
 اذا دخلوا دار الحرب للحاربة ونوا الاقامة لم تصير بينهم وكذا النزلوا في بعض بيوت الكفرة
 لا يصيرون مقيمين في بعض الروايات كذا الرواية اذا كانوا يطوفون في المفاز ولهم خيام
 واهلية وعن ابي يوسف ان نزلوا موضعاً كثيراً الماء والكلاء ونصبوا الخنازير ونوا الاقامة خمسة
 عشر يوماً والماء والكلاء يكفيهم لتلك المدة صاروا مقيمين كذا الاثر والاعراب وفي شرح
 الطحاوي ولو نوى الاقامة في مفازة او في جوار سفينة او في جزيرة من جزائر العرب لا يكون
 مقيماً ولو نوى الاقامة في موضعين خمسة عشر يوماً لا يصير مقيماً الا ان ينوي ان يقيم لياها في
 احداهما او ايامها في اخرى فانه يصير مقيماً اذا دخل القرية التي نوى الاقامة فيها خمسة عشر ليلة
 ولا يصير مقيماً بدخوله ولا في القرية الاخرى ومن خلع الحرب بامان نوى الاقامة في موضع
 الاقامة صح نيته الكافر اذا اسلم في دار الحرب ولم يتعرضوا له فهو على اقامته فان علم اهل
 الحرب باسلامه فهو حرب منهم يريد السفر ثلاثة ايام ولياليها العريضة بنية وكذا الاسير في
 دار الحرب اذا انفلت منهم ووطن على الاقامة خمسة عشر يوماً في دار وغوة لم يصير مقيماً
 المسلمون اذا حاصروا مدينة من مدائن اهل الحرب نوا الاقامة بها خمسة عشر يوماً لا يكونون
 حقيمين عندنا وفي الفتاوى لو ان جليلين خرجوا نوا سفر شهر فلما سارا نصف الطريق كان
 لاحدهما على صاحب دين فلهزمه وحبه فان كان الفريدملياً فالنية الى المحبوس ان كان مفلساً
 فالنية الى الطالب وفي الفتاوى صبح نصراني خرج الى سفر صيرة ثلاثة ايام ولياليها فلما

المجلد الأول

[illegible]

الله صلواته بران العروص الربيعية
 مؤهلهم عان على نوبتد يوجه الى القبة
 راجلا قال يا رسول الله ما اكبر ما قال
 تسع فذكر منها استعمال البيت الحرام
 في المسجد لك ايضا اتى وراى الحاحه
 عودا زعنا من قبل راى غفرت على الله
 عليه وعلى آله وسلم فذكره في ذكر
 في غير رايه كينده فذكره الملائكة
 باقى الملام دين كنو ميسر جادى جاع
 على اشق الاكين آبرود رايه

المجلد الاول

20

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

في الركعتين الآخرين بالخيار فلما قام صلى فانه يعيد القيام كما ذكرنا وكوقيد كعت بالسجدة ثم
نؤى الاقامة لا تقم وفسدت صلواته بالاجماع ولكن يضيف اليها ركعة اخرى حتى يكون الاربع
تطوعا وعند محمد فسدت اصلا بناء على الصلوة جهتين عندهما وعند محمد جهة واحدة
وقد ذكرنا وتوافقت الظهور وترك القراءة في ركعة او ركعتين تشهد ثم نؤى الاقامة قبل ان يسلم
او نؤى بعد ما قام الى الثالثة قبل ان يقيد ها بالسجدة فانه ينقلب فرضه اربعا ويقرا في
الركعتين الآخرين قضاء عن الاولين وعند محمد لما ترك القراءة في ركعة او ركعتين فسدت
صلواته بناء على ان للصلوة جهة واحدة عندنا فاذا ترك القراءة بطلت الحرية فلا تصحنية
الاقامة وعند هامة الاقامة في اخر الصلوة صحيحة كما في اول الصلوة الا يرى انه لو نؤى الاقامة
في القعدة صارت القعدة نفلا بعد ما كانت فرضا ولو قيد لثالثة بالسجدة ثم نؤى الاقامة فسدت
الفريضة ويضيف اليها ركعة اخرى عند محمد فسدت اصلا ولا يضيف وقد مر ولو اقتد المسافر
بالمقيم وسلم على اسل ركعتين وافسد ها بالكلام وغوه فانه لا يجب عليه قضاء اربع ركعات وانما
وجب عليه قضاء ركعتين لان الاربع وجب عليه بحق المتابعة وقد فانت لكن اذا اراد ان يقضي
بصلوة المسافرين لو لم يسلم ولم يتكلم ولكن خرج الوقت لا تقصد صلواته وكواقتدى
المسافر به بعد ما خرج الوقت لا يجوز صلواته ولو اقتدى المقيم بالمسافر صح في الوقت خارج
الوقت فاذا سلم الامام على اسل ركعتين قام القوم الى الاتمام ولا يسلمون معه يصلون
وحدها وهل يجب عليهم القراءة ذكر الكرخي انه يجب في رواية كتاب الصلوة لا تجب قد ذكرنا
في فصل السهو وان مسافرهم مسافرين ومقيمين فلما صلى ركعتين تشهد فقبل ان يسلم تكلم
واحد من المسافرين خلفه او قام وذهب ثم نؤى الامام الاقامة يتحول فرض المسافرين الذين
لم يتكلموا الى الاربع وصلوة من تكلم خلفه تمامة هذا اذا تكلم قبل ان ينؤى الامام الاقامة فان
الامام الاقامة ثم تكلم هو فسدت صلواته ويجب عليه قضاء صلوة المسافرين ولو قام المقيم
الى القضاء ثم نؤى الامام الاقامة ان لم يقيد كعت بالسجدة فرضه لك وتابع الامام حتى

یسوع صاحب قوه قویه را داشت
 نوشته زلفا و احوالات غدا را داشت
 می گفت و صاحب درون را توضیح می کرد و در
 برین است معنی چنانکه گفته شد بیک کلمه
 بر صاحب خدای شایسته و صاحب
 علی الشیخ الامین بن علی بن شایسته
 و او تا هم مال برین است و اما صاحب
 آن کرد و اندواز دلیلی خدیجه صاحب
 در صاحب خدای شایسته و صاحب
 آرد و اندواز میگوید و نام
 می شود و بیک استخاره آن را می یابد
 ممکن است بگوید و نام
 در سال و ربع السیر و کینه احوال
 از الکبریه و ام و اندواز علم

[illegible][illegible]

الحمد للادول ٢٠٢ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

عبدالمجید بن عبدالحق

فان رتب رتباً مختلفاً فلو لم يترتب
بين رتبته وبين رتبته في رتبة
لما كان رتبة رتبة في رتبة
فان رتب رتباً مختلفاً فلو لم يترتب
بين رتبته وبين رتبته في رتبة
لما كان رتبة رتبة في رتبة

يجب الصلوة وكذا الإقامة وان اقام بعد الوقت يقضى صلوة المسافر اذا نوى الإقامة بعد
ماسلم وعليه سهو لم يصح نيته في هذه الصلوة عند أبي حنيفة والي يوسف جميعاً الله وقال محمد
تصحيحاً الإقامة فيتم صلوة اربعاً ويسجد لسهوه بعد الفراغ ولو سجد لسهوه ثم نوى
الإقامة تصح نيته ونصير صلوة اربعاً يسجد سجدتين او سجدة واحدة او نوى الإقامة في السجدة
لانه عادت التحريمه جئت في خوف في صلوة العبد العبد اذا كان بين اثنين في السفر فوئى
احداً لمولين اقامة دون الاخر فالوا ان كان بينهما مصاباة في الخدمة فان العبد صلى صلوة
الإقامة اذا خدم المولى الذي نوى الإقامة واذا خدم المولى الذي لم ينو الإقامة يصل صلوة
السفر وفي نسخة القاضى الامام العبد اذا خرج مع مولاة ولا يعلم مسيرة المولى فانه يسأله
ان اخبره ان كان مسيرة ملة السفر صلى صلوة المسافر في ان كان دون ذلك صلى صلوة
الإقامة وان لم يخبره بذلك ان كان مقيماً قبل ذلك صلى صلوة الإقامة وان كان مسافراً قبل
ذلك صلى صلوة المسافر وأصل هذا ان من كان مولى عليه فالنية في السفر والإقامة نية
من يلى عليه كالمراة مع زوجها والعبد مع مولاة والجنك مع الامير الذى يجوز عليه الامير
مع الخليفة والاجر مع المستاجر والفرير مع اللابن قد ذكرنا ولو نوى المولى الإقامة ولم يعلم
العبد بذلك حتى صلى اياماً ركعتين ثم اخبره المولى كان عليه إعادة تلك الصلوات وكذا
المراة مع زوجها في ظاهر الرواية وكذا العبد اذا خرج مع مولاة فسال مولاة فلم يخبره فصل
اربعا ولم يقعد على اسل ركعتين فلما سارا اياماً اخبره مولاة انه قصد مسيرة سفرحين
خرج بعيد الصلوات قال في شرح الطحاوى والاصح ان صلواته فيما مضى جائزة وعلى هذا
الحجاجة اذا وصلوا بعد شهر رمضان لم ينووا الإقامة صلوات المقيمين العبد اذا ام مولاة
في السفر فوئى لمولى الإقامة صحت حتى لو سلم العبد على اسل ركعتين كان عليه إعادة تلك
الصلوات وكذا العبد اذا كان مع مولاة في السفر فباعه من مقيم والعبد كان في الصلوة
ينقلب فوضه اربعاً حتى لو سلم على اسل ركعتين كان عليه إعادة الامام العبد مولاة ومعها

جموعة الفتاوى

سؤال - جواب - آية - فتاوى - خلاصة - الفتاوى - المجلد الاول - ٢٠٣ - خلاصة الفتاوى لتتار لصلوة

فان رتب رتباً مختلفاً فلو لم يترتب
بين رتبته وبين رتبته في رتبة
لما كان رتبة رتبة في رتبة

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة

جماعة من المسافرين فلا يصل ركعة نوى لمولى الإقامة صحته نية في حقه وفي حق العبد لا يظهر
 في حق القوم في قول فيصلي العبد ركعتين يقدم واحدا من المسافرين ليسلم بالقوم ثم يقوم
 المولى العبد يتم كل واحد منهما صلوة اربعا وتظليده صافصل مع مقبين ومسافرين فاحش
 فقدم مقيما قد كونا الكل في نسخة القاضي لا مأم جنس خرو في الاصل خراساني قدم
 الكوفة فاقام بها شهر ثم خرج منها الى الحيرة فوطن على اقامته خمسة عشر يوما ثم خرج
 منها الى خراسان موبا الكوفة فانه يصلي ركعتين اعلم بان الاوطان ثلثة وطن الثوار وهو الوطن
 الاصل وهو مولد الرجل البلد التي تاهل بها اما اذا كان له ابوان ببلدة وهو بالغ فليس
 بوطن له وبان حكمه عن ابويه ووطن الاقامة وهو ان ينوي المسافر والمقام في موضع خمسة
 عشر يوما ووطن السكنى وهو ان ينوي المقام اقل من خمسة عشر يوما ثم الوطن الاصل ينقص
 الا الوطن الاصل والاقامة ينقصها الاصل والاقامة ووطن السكنى ينقصه كل شئ ثم في
 الخراساني يبطل وطنه بالكوفة بتوطنه بالحيرة وان لم ينوي الاقامة خمسة عشر يوما بالحيرة
 صلى بالكوفة اربعا لم يخرج منها ههنا مسئلة اخرى وهي ان تقدم السفر ليس بشرط
 لثبوت الوطن الاصل بالاجماع اما هل هو يشترط لثبوت وطن الاقامة عن احيائنا وروايتان
 ببيان بخاري خرج من بخارا الى بيكنند نوى الاقامة بها خمسة عشر يوما ثم خرج من بيكنند الى
 فوبر ولم ينو الاقامة فوبر فانه يصلي اربعا ركعات من بيكنند الى فوبر وبوبر ايضا فلو خرج
 من فوبر الى بخارا ومن بيكنند ففعل الرواية التي لم يشترط تقدم السفر لوطن الاقامة يصلي
 ركعتين وعلى الرواية الاخرى يصلي اربعا كوفي قدمت عليه امرأة من خراسان حاجبة عن
 ابي يوسف انها تقصر للصلاة الا ان يتوطن بذلك وكذا في حجة النفل الا ان يجسها زوجها
 وللمسافر ان يترك السنن عند البعض خلافا للفضل ولا تسافر المرأة بغير محرم ثلاثة
 ايام وما فوقها واختلفت الروايات فيما دون ذلك قال ابو يوسف آكره لها ان تسافر يوما
 وهكذا روى عن ابي يوسف والصبى المعقود ليسا بمحرم والتشريح الكبير الذي يعقل محرم الجوار

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده
 ما يشاء من عباده

[illegible]

تاتى ان شاء الله تعالى **الفصل الثالث والعشرون في صلاة الجمعة**
 اعلم بان الجمعة فريضة ولها شرائط منها الخطبة قال في الاصل ويخطب الامام يوم الجمعة
 خطبتين في مجلس بينهما الاستراحة وذلك ليس بشرط والسنة ان يخطب قائما على المنبر
 مقبلا بوجهه الى الناس الخطبة الاخيرة الحمد لله غمزة ونستعين الحما اذا خطب خطبة
 واحدة قائما او قاعدا واحدا يما قائما والاخرى قاعدا جاز ويكره ان يخطب متكئا على قوس
 او عصا ومستقبل القبلة وظهره الى الناس يقرأ سورة الجمعة ولو خطب بتسبيحة فقال
 سبحان الله او لا اله الا الله او الحمد لله ولم يزد على هذا جاز عند المجتعية وعند المالكية حتى
 يكون كلاما يسمى خطبة هذا اذا سجد او حمد بينة الخطبة اما اذا عطس فقال الحمد لله للعطاس
 فلا يجوز وقدم في فصل لتكبير تمام هلا فلو خطب قبل الزوال وصلى بعد الزوال لا يجوز ولو
 خطب محدثا او جنبيا ثم توضأ او اغتسل وصل جاز وكو خطب ثم رجع الى بيته فتعدى وجامع
 فاغتسل ثم جاء استقبل الخطبة وفي المنتقى صبي خطب باذن السلطان وصلى الجمعة رجل
 بالغ يجوز **نوع خمسة** ولو خطب وحده ولم يحضر احدا لا يجوز وفي الاصل قال فيه روايتان لو
 حضر احدا واثنان خطب وصلى بالثلاثة جاز وكو خطب بحضور النساء لم يجز ان كن حدهن
 ولو كان بحضور الرجال لكنهم نيام او عبيد او مسافرون او اعم او هم بعيد لم يسموا جاز ولا يضر
 تباعد هم عن الامام وكو خطب بغير اذن الامام وهو حاضر لم يجز فلو اذن الامير له بالجمعة
 فهو اذن بالخطبة وكذا الاذن بالخطبة اذن باقامة الجمعة ولكن اذ قال له اخطب لا تقبل
 بهما جزاءه ان يصلي بهم فلو احدث بعد ما خطب فامر من لم يشهد الخطبة بان يجتمع بالناس
 ثم امر ذلك الرجل من شهد الخطبة بان يجتمع بهم فجمعهم جاز ولو جمع هو ولم يامر غيره لم يجز
 في فتاوى لصلته الشهيد في باب السن وفي شرح كتاب الصلوة للامام السرخسي حرر قال
 لا يجوز فعل بنفسه او امر غيره بان يجتمع بهم وذلك الغير شهد الخطبة او لم يشهد ولو احدث

[illegible]

عبداللہ

[illegible]

عیون طیب فهو لاحق عجب الضم اراختی
 او فرض سوی ابتغاء وجیه
 روز شکر شای آرزو عن عطاء الماتع
 ایام السالین ان ینیبو المساجد وان
 لا یغفل وافی المذنبه مسیح بن فضل
 احد صاحبها تسی بر بقدر طیار
 سید جدید نازد رسیده فیم فضل خود بدید
 در زینت شج نبی نوید و ذکر خان
 و صاحب معتبر المعنی و ندید در الان قدیم
 افضل طن استغوا فی القدمه الا قدیم
 افضل انی بر جلد اول سلام واجب
 که در دایم نازد و ناست جماعت
 بمسجد

بسیار دل کلاس را در این سال زدند
مصدقان اخا قاصد االی اصول و قاصد کانی
نشدند و اندام علم حرره را از این غوغا و بلباغ
ایجل را رفته است. قاصد کانی تا از این من رزید
از عید عیز حاضری بنیاده و در مسجد کبری
که از کثرت کاسه دینی و دینی و عیسی
پیشی حسان از توابع ان بود و فصل باب
خویش بر شایع عام نهادند و در این باب
مسجد کبری مقصود نیست و کاین جوار
نشدند قاصد کانی و مسجد کبری را یکبار اند
که تا از کاین جوار

[illegible][illegible]

[illegible]

وعدادت کرد
گفت دینی که یونانی استی و آورد
زبور و حضرت صلی الله علیه و آله و سلم گفت من
بر آن هستم فرمود صلی الله علیه و سلم تو
بر آن نیستی ابو عاصم گفت من بجهان هستم
لیکن تو دین خلیفه را به حالت می کشد
در آن غیر از داخل کرد و فرمود صلی الله
علیه و سلم چنین نگذرد ام و ادرا صحت و
او گفت از آنکه از دست را او خالی و تقدس
نیاید و فرمود در آن خانه آن کبریا نداد
صلی الله علیه و سلم فرمود آمین و ادرا
فاسق نام خاد و آقا خرم گاه
بدوز

انان انو که این کار دند سجدی را از بر سر
 از ان ظالمان و مجرمان علان و منافقان
 در رسائی مومنین و برای تقویت کلمه
 و دل داشته و برای تقویت کلمه
 مومنین دار صلواتن حاجب الله
 مسجد اضرار و کفر و غیره بنجاب
 و این آیه این
 در رساله من کمال و یحفظ ان امر دفا
 لا الحسنه و الله یشهد انهم کاذبون
 و محمد از تفسیر کبر و دجالین و منافقان

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

المجلد الاول

210

[illegible]

مجموعۃ الفتاوی

三

[illegible]

نهر فالجمعة لمن سبق منهما فان صلوا معا فسدا صلواتهم جميعا ومن ادرك مع الامام ركعة من
 الجمعة فقد ادرك الجمعة وكذا لو ادرك في الركوع من الركعة الثانية ايضا يصير مدركا
 ولو ادرك بعد ما دفع راسه من الركوع الثاني او في السجود او في التشهد قبل السلام او بعد
 السلام قبل سجود السهو او في سجود السهو فقد ادركها ويتمها ركعتين قال محمد يصلي اربع
 ويقرب في كل ركعة على اسل ركعتين لا محالة تجل صلي الظهر يوم الجمعة فقد ساء وكل
 الامام اذا صلي الظهر باهل المصرب يوم الجمعة اجزأهم واسا فارجل صلي الظهر في بيته بعد
 لو بغير عن ثم صلي الجمعة مع الامام فالجمعة هي لفريضة عندنا فتوصل المريض الظهر في بيته
 ثم وجد في نفسه خفة فخرج يريد الجمعة ان كان خروجه بعد فراغ الامام عن الجمعة لا ينتقض
 ظهره بالاتفاق وان خرج قبل فراغ الامام من الجمعة ان يحرم للجمعة مع الامام انتقض ظهره
 بالاتفاق وان لم يحرم لها حتى سلم الامام انتقض ظهره عند ابي حنيفة رحمه
 عند هما لا ينتقض ولو خرج لا يريد الجمعة لا ينتقض ظهره عند الثلاثة واما باداء
 بعض الجمعة مع الامام يرتفع الظهر عنده وعند هما لا يرتفع مالم يتم الجمعة
 حتى لو شرع في الجمعة مع الامام ثم تكلم قبل ان يتم الجمعة ارتفع
 ظهره عنده وعند هما لا يرتفع ومن صلي الجمعة في الكوفة في الطاقات او في السدد
 او في دار الصيارفة جاز ان كانت الصفوف متصلة اما دار الصيارفة منفصلة عن الجامع
 بالكوفة وبينهما طريق فيشترط اتصال الصفوف واما الطاقات والسدد فتصلة ولا اصطفا
 بين الاساطين غير مكروه **جنس الخمر** من صلي الطوع في الجامع والمساكين يمرون بين
 يديه فصلوته تامة ولا اثر عليه ولا اثر على الذين يمرون ولا يحل للرجل ان يعطى سؤال
 المسجد هكذا ذكر في الفتاوى قال لصدة الشهيد المختار ان السائل اذا كان لا يميز بين يدي
 المصل ولا يتخطى رقاب الناس لا يسأل الناس الحافا ويسأل الامور لا بد له منه لا بأس بالسؤال
 والاعطاء وسياتي في كتاب الكراهة اذا حضر الرجل الجامع والمسجد مثلا ان تخطى يؤذي الناس

[illegible]

وَمِنْ غَالِظَةِ
حُجَّاجِ الْجَبَابِهِ بِمَسْجِدِ بَنِي كَنْزٍ
وَمِنْ زَائِفَتِهِ جَاعَتِ الشَّامُ سَاعِدِي
مَسْجِدِ بَنِي كَنْزٍ
أَوْ رِيَا عَوْدِ مَسْجِدِ بَنِي كَنْزٍ
وَجِبَالُهُ أَوَّلُ غَدَاةٍ طَيْبٍ فَوْجٍ
وَلَا تَقْعُ إِلَهَ إِلَّا مَصَارِعُ بَنِي كَنْزٍ
السُّلَيْمِينَ أَلَيْسَ السُّلَيْمِيُّ بَنِي كَنْزٍ
فِي الْمَدِينَةِ بَنِي كَنْزٍ
صَاحِبُهُ

100

P12

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

اور باد و سمعہ اور بال غلو طیب الہی
وجہ اللہ اور را حق و در را لغات صلی
بمسجد الضل و حق و در را لغات صلی
سوار است بنی مسجد اعلیٰ سوار اللہ
میل فی لا نہ حق العامة
فی ارض

لا ينبغي ان يولد
فلم يخلص الله تعالى كالمسيح
منصوبه اتقى واما اهل
رب القوى ابا اسكات محمد
عن زبده الجليل واخفى
الحجيم چه ميفر زبده طاهي
ولا يكون تيار

المختصر في معرفة
الدين والادب
كتاب الصلاة
مجموع الفتاوى

آنهام در مسجدها و این غرض را از کارهای
چنین صورت دست

مردم است که تحت و فوق آن همه سجد
مکنی نماز که

ان يكون سلفه وعلوه مسجودا
ازمن ان يفتن بغيره

عبد الرحمن مرتبہ نوں

[illegible]

هذا من ابن أبي عمير في شرح
 الحديث ومن جعل مسجداً في طريق
 دونه بيت وجعل باباً إلى الطريق
 عزله أو فتحه وسطاره مسجداً أو
 الناس بالدخول فيه يجوز له فيه
 بغير عذر لا يملكه خلاص منه قال
 حق العبد في المسجد لا يكون لأخيه
 له ما لا يملكه أو في جوانبه محظور
 استعماله أو علاه أو في جوانبه
 به لا يفتحق الخلو كله ما إذا كان
 المسفل صحيحاً فلا نهي لها في
 حق المسفل حتى لا يكون لها في
 العلو ما إذا جعل من غير رضى
 أرسل علو ما إذا جعل من غير رضى
 من العلو ملك لصاحب السفل فلا
 كالبناء وغيره من غير رضى صاحب السفل
 فان السرايا فيه ليس كملوك ولا حديد
 هو لصالح المسلمين حتى لو كان حديد
 مثله نقول بأنه من حق المالك غيره
 وسطاره مسجداً أو علاه أو في جوانبه
 بغير عذر لا يملكه خلاص منه قال
 والمسجد من شرطه أن لا يكون لأحد
 كبر الصلوة

والمرضى بناء على أن صلوة العيد في موضعين جائزة بالاتفاق وإن لم يتخلف له ذلك ولا
 يخرج الشاب من النساء في جميع الصلوات وأما العجوز فتخرج في العيدين والفجر والعشاء ولا تخرج
 في الجمعة والظهر والعصر والمغرب وعندما تخرج في جميع الصلوات وقد ذكرنا الجوارح المختارة
 زماننا انهن لا يخرجن لا تسافر العجوز بغير محرم ولا تخلو برجل شاب أو شيخ وتصلح الشيوخ
 والعبد لا يخرج إلى الجمعة والعيدين بغير إذن المولى فإن أذن له مولاة اختلوا فيه قال بعضهم
 له إن يتخلف ولا يخرج وقال بعضهم عليه إن يخرج وإن لم يذن له المولى لكنه يعلم أنه لو
 استأذنه يذن له لا ينبغي أن يتخلف عن الجمعة والعيدين وإن علم أنه بكراهة إذا استأذن
 لا يشهد الجمعة والعيدين وكذلك المرأة إذا أرادت أن تصوم تطوعاً بغير إذن زوجها ان علمت
 أنها لو استأذنت يذن كان لها أن تصوم وليس لصلوة العيد إذان ولا إقامة ولا يتطوع
 قبل صلوة العيد يتطوع بعدها أو أفضل أن يصل أربع ركعات قال أبو بكر الوراق الترمذي
 العلاف كره بعضهم بعد الصلوة في الجبابة أيضاً أن تطوع قبل خروجه إلى المصل في بيت
 قال بعضهم لا بأس به النساء إذا اردن أن يصلين صلوة الضحى يوم العيد يصلين بعد ما يصل
 الإمام في الجبابة الكل في الأصل في الجملة الصغير قال يستحب لمن أصبح يوم الفطر ستة أشياء
 أن يستاك وأن يغسل ويكفي شيئا ويلبس حسن ثياباً جديداً كان أو غسلاً ويمس طيباً
 ويخرج صدقة الفطرون كان غنياً أو كان فقيراً لا يضي غير أن الأدب في عيد الأضحية لا يذوق
 إلى وقت الفراغ من الصلوة ووقت صلوة العيد بعد ما ارتفعت الشمس قدر رحمة أو تحين
 الذين نزولوا أفضل أن يعجل الأضحية ويؤخر الفطرون والشمس يوم الفطر قبل أن يصل صلوة العيد
 صلوة العيد لا يصل من الغد إلا إذا تركها بعد فصيل من الغد قبل الزوال إن زالت الشمس من الغد سقطت صلوة
 العيد سواء تركها بعد أو بغير عذر وفي عيد الأضحية إذا لم يصل من الغد حتى زالت الشمس يصل بعد الغد
 قبل الزوال فإذا زالت الشمس أخرها ما لم يجر ولم يصل سقطت سواء كان بعد أو بغير عذر غير أن
 التأخير إن كان بعد لا يلحقه الأساءة وإن كان بغير عذر فقد أساء ولا أفضل أن يصل في أول يوم

صلوة الفطرون

فيه حق المانع حتى لا يفتحق الخلو كله ما إذا كان
 فان قلت مسجداً بيت المقدس تحت
 سراب قلت السرايا مسجداً حتى لو كان
 لأحد بل هو لصالح المسلمين حتى لو كان
 غيره مثله نقول بأنه من حق المالك غيره
 ابن أبي عمير جازت رخصته من المصالح
 وقد لا ما لا يضر لأنه من المصالح
 أما لو تمت المسجدة فبذلك لا يضر
 منع ولو قال غنيت ذلك لم يضر
 ووردوا المتأخرات مسجداً فيها إذا

ان جعل على مصالح المسجد وبه
 لا يمكن دفعاً على مصالح المسجد او
 مسجد ظاهراً كما بين في كتابه
 منى لوجع الواثق فحذرت من
 فجعل في مسجد عملة الشجر في
 لماره صريحاً فعمد في مسان في
 كتابه وقفه لوجع فحذرت
 لمصلحة

وایام الخوتلاثة وایام التشريق ثلاثة ويمضی لك كل في اربعة ايام العاشر من ذی الحجة
 للنحر خاصة واثالث عشر للتشريق خاصة واليومان فیابینهما للنحر والتشريق جميعا وكيفية
 صلوة العيد قال ابن مسعود ^{رضي} يكبر في العيد تسع تكبيرات خمس في الاولى اربع في الثانية
 ثلث اصلية وست زوايد في كل ركعة ثلث تكبيرات ويوالى بين القرائتين يبدأ بالتكبير
 في الركعة الاولى بالقراءة في الركعة الثانية وهو قول اكثر الصحابة وبه اخذ اصحابنا وهو قول
 ابن عباس في المشهور ايتان في رواية ثنتی عشرة تكبيرة واخذوا بهذه الرواية في عيد الاضحى
 وفي رواية ثلاث عشرة تكبيرة ثلاثة اصلية والباقى زوايد خمس في ركعة الاولى خمس في الثانية
 وفي الرواية الاولى اربع في الثانية واخذوا بهذه الرواية في عيد الفطر ويبدأ بالتكبير في
 ركعة وعن ابي يوسف لما قال بن عباس والائمة رضى الله عنهم في زماننا يكبرون على
 من هب بن عباس لان الخلفاء شرطوا عليه ذلك ويؤخرا التكبيرات عن ثناء الافتتاح
 وهو رواية عن ابي يوسف اذا ادرك الامام في صلوة العيد بعد ما تشهد الامام قبل ان يسلم
 او بعد ما سلم قبل ان يجهد السهو فدخل معه ثم سلم الامام فانه يقوم ويقضى صلوة العيد
 بالاجماع بخلاف الجمعة عند محمد ويقضى براءى نفسه ولو ادرك ركعة من صلوة العيد في جماعة
 الروايات يقولوا لا تكبر وفي رواية النوادر يكبروا ولا تكبروا ولو ادرك الامام في الركوع يكبر
 التكبيرات في الركوع وفي الجامع الكبير لعلاء الدين انه لا يرفع لايدي السهو في العيد في الجمعة
 والتطوع كما مكتوبة وما يتصل بهذا التكبيرات ايام التشريق كبار الصحابة رضى الله
 عنهم يقولون بان يبدأ بالتكبير من صلوة الغداة يوم عرفة وبه اخذ علماء انا رحمهم الله
 واختلفوا في القطع قال بن مسعود ^{رضي} يكبر الى صلوة العصر من اول يوم النحر وهو ثمان تكبيرات
 وبه اخذ ابو حنيفة وقال علي الى صلوة العصر من اخر ايام التشريق وهو ثلاث وعشرون
 تكبيرة وبه اخذ ابو يوسف ومحمد رحمهما الله وعليه الفتوى عليه عمل الناس اليوم ثم هذا التكبير
 على اهل الامصار في الصلوة المكتوبات الموديات بالجماعة مستحبة حتى لا يجزى على النسوان

آنجا را بگردید و باز آنجا رسیدند
چرا که واقف و باطنی مسجد آنجا
داشتند است که چون مسجد رفتند که راست
نیست و در مسجد است مسجدی که در آنجا
خیال کردید مسجدی که در آنجا نیست
درست است و در آنجا که در آنجا نیست
خیال خام است چرا که شماست که در آنجا
برین طور واقع است اما کان السرا و کان
العلو لصلح المسجد اذ کان و قفا حلی
صار مسجد النقی و درین عبارت اذ کان
و قفا حلی را بر صلح المسجد مجرب و موطن
کرده است ازین معلوم میشود که در خانه و
بالا خانه یا برای صلح مسجد ساخته شدن
صورت دیگر است و آن در هر دو برابر مسجدی نیست
که در مسجد است صورت دیگر است و در هر دو برابر
و کان کین نیز مسجدی نیست و در هر دو برابر
ساخته شده و آنجا را بر کان و در آنجا
خواهد شد و بسبب آنکه آن عمارت و کان کین را
ملک بنی آدم خارج شده اند ازین مسجد
علو خل هم نخواهد شد که ازین مسجد
درین مسجد است

حکم حکم المسجد کذا ان یخط السجدة
 و هذا لا یجوز الا ان یخط السجدة
 اذا جعل حائطا و نوافل مسکنا تسقط عنه
 فی حله السجدة اذ فی قائلان السجدة
 فیلم السجدة لا یجوز له ان یسجد فی حوائط
 است انفسا و ان یسجد فی حوائط
 انادون و روت سجد علی راسه و لا یسجد
 فی حوائط و لا یسجد فی حوائط
 اذ فی حوائط لا یجوز له ان یسجد فی حوائط
 اذ فی حوائط لا یجوز له ان یسجد فی حوائط
 اذ فی حوائط لا یجوز له ان یسجد فی حوائط

وان صليين جماعة وعندهما كل من صلى المكتوبة في هذا الايام فعليه التكبير مقيما كان او مسافرا
رجلا كان او امرأة في المصر او في غير المصر في الجماعات او وحدا ومن دخل في الجماعة من المسافرين
والنساء فعليهما التكبير والرجال كما في الجمعة والمسافرون اذا صلوا جماعة في المصر فيه
روايتان والاصح انه ليس عليهم التكبير ولا يكبر عقيب الوتر وعقيب صلاة العيد يكبرون
عقب الجمعة ويبدأ الامام بسجود السهو ثم بالتكبير ثم بالتلبية ان كان محرم فان نسي الامام
التكبير حتى انصرف عن مكانه ان تذكر قبل ان يخرج من المسجد عاد فكبّر فلو لم يكبر الامام كبر
القوم وان خرج من المسجد وتكلم ناسيا او عاملا او احداثا سقط عنه التكبير في الاستدلال
عن القبلة روايتان اذا احتل الامام بعد السلام قبل التكبير الاصح انه يكبر ولا يخرج للطهارة
والسبوق يتابع الامام في سجود السهو ولا يتابع في التكبير ويبدأ المحرم بالتكبير ثم بالتلبية
ومن نسي صلاة من ايام التشريق فان ذكرها في ايام التشريق من تلك السنة قضاها او
كبر وان قضاها بعد هلم يكبر وكذا اذا المريقض حتى دخل السنة القابلة لم يكبر وعن ابن مسعود
انه يكبر ولو تذكر فائتة في ايام التشريق لم يكبر المسائل في التجريد في الاصل المسبوق
لو تابع الامام في التكبير لا تفسد صلاته وفي التلبية تفسد **الفصل الخامس والعشرون في الجنائز** وهو مشتمل على خمسة اجناس الاول في مسائل الشهيد الثاني في
غسل الميت الثالث في التكفين الرابع في صلاة الجنائز الخامس في حمل الجنائز والدفن
الجنس الاول في مسائل الشهيد الاصل في باب الشهادة ان كل طاهر مكلف قتل
مظلوما مجديا ولم يجب بقتله بدل هو مال حالة القتل ولا عاد الى حالة التمرض فهو في
معنى شهيد احد انما شرطنا التكليف لان الصبيان والمجانين اذا قتلوا غسلوا وغنموا بحقيقة
خلاف الهما وانما شرطنا الطهارة لان الجنابة تشهد غسل عندا بحقيقة خلاف الهما والمجانين
والنساء اذا استشهدتا على هذا الخلاف ولو استشهدت قبل لقطعاع الدم عن ابي حنيفة
روايتان قولنا قتل ظالم لانه اذا قتل بحق رجلا او قصاصي فانه يغسل ويصل عليه وكذا اذا قتل

[illegible][illegible]

والاشام هم عمره اند بهر حال که خواسته اند
نمودند سعادتمندان بیدار شوند است بخت
کرد چون جانب و دران ان قدیم هم
شدن ندیده باشم از سید و رفیق هم
بسیب بر این بخت ندیده ام از اهلان قدیم
در این آرزو مان قدیم شد و مادران
عادت دادند و دید این

خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة

چون بانیان فوادم نام
چون جانب داران فیدایان
چونکسان که در قعر دوده و دلازد که کشته شدند
میشنید چون باعث او را شود علی و یا
از امان قدیم کشته ترک انداختند
قدیم چار عدد را چه دیگریم موجود اند
شتر قبا که کون بخواهند و بطور شکر الکی
شده اند و از وید آبی تر کوه

[illegible]

المجلد الاول

PTC

خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة

[illegible]

५३१/१५५

ان بنو المساجد وان لا يتخذوا في
 الدين من مساجد بنو اسرائيل
 ان بنو المساجد وان لا يتخذوا في
 الدين من مساجد بنو اسرائيل
 ان بنو المساجد وان لا يتخذوا في
 الدين من مساجد بنو اسرائيل

بلا و بیل قول خصوص مرد و دست و عذر
دوم چون وجه که اگر چه بیان مسجد فرار
شان کلام افاضه نازل
باقضا

[illegible][illegible]

و در شان
یاد تو شست بر آن کس که از این کسب بعض
اشخاص منکر و مالک دینش کرد مسی و بی یک
آنها اکنون غیر مسی و قدیم یک کس در این صی
عید نمازی خوانند و باغ مسی و قدیم هم
صورت علم اندم نمی کند و میگوید که این
فصل که در این کتاب است و آن
شکست خواهد کرد و او را شکست خواهد کرد
از آن که از او عطف علی بن اسیب و
از آن

بعض القوم خارج المسجد القوم الباقي في المسجد والميت في المسجد الامام والقوم خارج المسجد
هذا في الفتاوى الصغرى قال هو المختار خلافا لما اوردته الامام النسفي وفي كراهية الحجام
الصغير لاختلاف المشايخ رحمهم الله فيما اذا اكلن الامام مع بعض القوم خارج المسجد اما صلوة
الجنائزة عند طلوع الشمس الغروب الزوال فمكروه فان صلوهام لم يكن عليهم الاعادة واما
بعد غروب الشمس يدا والمغرب ثم بصلوة الجنائزة ثم بسنة المغرب كن انفتى شمس الائمة
المحلون من نوع منه وفي الاصل الصلوة على الجنائزة اربع تكبيرات مع تكبيرة الافتتاح يزيد
بالادعية المعروفة ولا يقرأ الفاتحة لان يقرأ بنية التشاء فيشأنه لا بأس به اذا حضر الرجل
وقد كبر الامام للافتتاح عند أبي يوسف يكبر حين حضر للافتتاح ثم يتابع الامام في الثانية
وما صار مسبقا بشئ فان جاء بعد ما كبر الامام الثانية فانه يكبر للافتتاح ولا يكبر للثانية ثم
يتابع في الثالثة والرابعة ثم يأتى بالتكبيرة الثانية بعد سلام الامام قبل ان ترفع الجنائزة وعند
اذا جاء الرجل بعد ما كبر الامام للافتتاح لا يكبر هو لكن يمكث حتى يكبر الثانية فيكبر معه
الثانية ويكون هذا التكبير تكبيرة الافتتاح في حق هذا الرجل فيصير مسبقا بتكبيرة ثم يتابع
الامام فيما بقي فاذا سلم الامام يأتى بما سبق كما ذكر ابو يوسف فان جاء بعد ما كبر تكبيرتين فانه
لا يكبر للافتتاح مالم يكبر الامام الثالثة فاذا كبر الثالثة تابعه هذا الرجل ولا يكبر للافتتاح يكون
مسبقا بتكبيرتين فاذا سلم الامام فعل كما قلنا فان جاء بعد ما كبر الامام ثلاثا لا يكبر للافتتاح
حتى يكبر الامام الرابعة فاذا كبر الامام الرابعة تابعه هذا الرجل فاذا سلم الامام اتي بما سبق به
قبل ان ترفع الجنائزة وهي ثلاث تكبيرات ولو جاء بعد ما كبر الامام الرابعة قبل ان يسلم فقد
فاتت صلوة الجنائزة وفي الفتاوى كبره للافتتاح قبل ان يسلم الامام ثم يكبر ثلاثا قبل ان
يرفع الجنائزة متتابع الادعاء فيها فاذا ارتفعت الجنائزة من الارض يقطع التكبير وفي التجريد
اذا كان الرجل مع القوم في الصف وا حيث يجزئيه الدخول مع الامام فكبر الامام الاول لم يكبر
هو معه فانه يكبر ويدخل معه فان ادرك اول التكبيرة من صلوة الجنائزة ولم يكبر حتى كبر الامام

[illegible]

الزيادة في التمسك بالدين
 اهل علمه دور اولاد باي قديم اند
 استحقاق قديم حاصل است و قديم
 كردن علوم است و اندام قديم
 كدام است قال الله جل و عل في كتابه
 العمل و كمن اظلم من شمع مصباحه
 القيان و كذا كذا في كتابه
 خواجه نصير الدين طوسي
 ابو الحسن قزويني
 ايجل و كذا في كتابه

الجلد الاول

[illegible][illegible]

٢٢٥
في القبر بالاموال المحرم من الميراث وعن ابي يوسف انه يصلي عليه الى ثلثة ايام قال واختلف قول يحيى
وعن علي بن علقمة اذا صحى من هذه التقديرات ليس يداوم بل يختلف باختلاف الجوهر والبرق والسمين
والهزال فالمصلي في هذا الكبر لا يرى لا يقوم بالداء بعد صلوة الجنازة اذا احدث في صلوة
الجنازة بيني ولا يجوز الاستحلاف ولا يعقد بعد تكبير الرابع لانه لا يبقى ذكر مسنون حتى يعقد
فالصحيح انه اجل الميدين ثم يسند تسليمين هكذا في الدخيرة ولا يقوم بالداء في قراءة القرآن
الاجل الميت بعد صلوة الجنازة وقبلها والله اعلم **جلّس الخوف** في حمل الجنازة والدفراسة
في حمل الجنازة ان يحملها اربعة نفوس حواشي الاربعة عندنا ويبدأ بالمياض يعني الميت ليس
في المشي شيء صوّت الا ان العجلة احب الي ولا بأس بالمشي قدام الجنازة والمشي خلفها احب
الي وهذا عندنا ولو ذهب الى المصلي قبل الجنازة وجلس ينتظرها عن مجيء انه يكره وقال
تمس الامّة الجلو في تأويلها عند خلو الجنازة عن الزحمة اما اذا كان في الماشين للجنازة
تدرة فلا بأس به والمشي مع الجنازة افضل فان وضعت الجنازة على الارض عند القبر فلا بأس
بالجلوس اما يكره قبل ان يوضع عن صاحب الجنازة اذا كان القوم في المصلي فيحيى بالجنازة **الصحيح**
انه لا يقومون قبل الوضع **نوع** صفة المسويدين من خارج محرم كما في اما الكافر فلا يدفن
دارج محرم مسلما المرأة اذا ماتت وليس لها محرم فاهل الصلابة من جيرانها يكون دفنها
ما لا يدخل حد قبرها فان كان من المحارم من النسب والرضاع او من جهة المصاهرة مثل
ابن زوجها نزل قدرها وان لم يكن نزل المشايخ فان لم يكن فالنساء الصالحات ولا يخرج النساء
وقال الامام الاجل محمد بن حاتم يكره للناس ان ينعوا حمل جنازة المرأة لزوجها مع انها
واخيها ويدخل الزوج في القبر مع محرمها استحسانا وهو الصحيح وعليه الفتوى ولا بأس بالكاء
بارسال لندم فان كان مع الجنازة صائحة او نائحة زجرت وان لم تنزع لا بأس بالمشي
معها ويكره رفع الصوت بالليل كقولك كوفي نفسك ولا يرجع قبل الدفن بغير اذن اهلها في
الجامع الصغير لما كرم عبد الرحمن رحمه الله واذا دفن بغير كنش لا ينش القبر اذا اذن ذكر

[illegible]

رجل كان نزل في القبرانه نسي ثوبا او درهما فيه ينبتش ويرفع ذلك ولكن اذا كانت الارض
مفصوبة او اخذت بالشفعة تنبتش كودفن قبل الغسل لا ينبتش ايضا وقدم وقبل الصلوة
قد مر ايضا فان دفنوا ولم يهيلوا عليه التراب حتى علموا انه لم يغسل لكنهم سوا الالبان
لا ينبتش ايضا والسؤال في القبر بان مات ولم يدفن ايا ما بان جعل في التابوت ليحمل
من مصر الى مصر اخرها لم يدفن لا يسال والسؤال لكل ذي روح حتى ان الرضيع يسال بآلته
المات او ياجه الله تعالى امرأة مات ولدها في غير بلد ها فدفن وهي لا تنصب فارادت
ان ينبتش لقبر ويحمل ولدها الى بلد هاليس لها ذلك ويستحب في القتل والميت
دفنه في المكان الذي مات فيه في مقابر اولئك القوم فان نقل قبل الدفن
الى قد رهيل او صيلين فلا بأس به قال الامام السرخسي رحمه الله قول محمد رحمه الله
في كتاب قد رهيل او صيلين لا بأس دليل على ان النقل من بلد الى بلد مكروه
ولا بد من في الدار وان كان صبيا ويسعى قبر المرأة بنوب ولا يسعى قبر الرجل الا
اذا كان هناك مطرا وثلمة والسنة في القبر عندنا اللحد فان كانت الارض خوة فلا بأس بالشق
دعن الامام ابي بكر محمد بن الفضل انه جوز اتخاذ التابوت في بلادنا والراوة الارض قال فلو
اخذنا تابوتا من حديد فلا بأس بكن ينبتش ان يغرس فيه التراب ويطين طبقة الاعلى
عما يلي الميت ويجعل اللبن الخفيف على عين الميت ويساره ويكره الا جري اللحد اذا كان يلي
الميت فيما وراء ذلك فلا بأس به ويستحب اللبن والقصب وان يكون القبر صنما مرتعا
من الارض قد شبر وريش عليه الماء فلن كتب عليه شئ او وضع الاحجار فلا بأس به عند
البعث ولا يخصص القبر ولا يطين ولا يرفع عليه بناء قالوا اراد به السقف الذي نجعل
في ديارنا على القبر وقال في الفتاوى اليوم اعتادوا السقف ولا بأس بالتطين ويوضع
في القبر على جنبه الايمن مستقبل القبلة وتوضع الجنازة على باس القبر من قبل القبلة ثم
يوضع في اللحد اذا وضعوا في اللحد قالوا بسم الله وعلى ملة رسول الله ولا يكسر عظام اليهود

[illegible][illegible]

الحمد الاول

[illegible]

من احب الله تعالى وصلى عليه منتهى ما على

وَأَنَّ صِلَةَ هَذِهِ الصَّلَاةِ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَخْرُجَ مَا لَمْ يَأْذَنْ الْمُؤَذِّنُ فِي الْأَقَامَةِ وَفِي الظُّلْمِ الْعَاشِئِ يَصِلُ
مَعَ الْأَمَامِ وَفِي الْغُجْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ يَخْرُجُ وَإِنْ كَانَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْأَقَامَةِ فَإِنْ جَهَلَ فَشَرَعَ
فِي الْمَغْرِبِ فَعَلِيمَانِ يَشْفَعُ بِالرَّبْعَةِ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ إِمَامًا مَسْجِدًا آخَرًا وَمُؤَذِّنَ مَسْجِدٍ آخَرَ
فَإِنْ كَانَ يَرْجُو أَنْ لَا يَكُونَ بِهِ بَأْسٌ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَإِذَا كَانَ إِمَامًا الْحَنَفِيَّ أَيْنَا إِذَا كَانَ الرُّبُوعُ
لَهُ أَنْ يَتَوَلَّى إِلَى مَسْجِدٍ آخَرَ جُلُوسًا آخَرَ وَفِي لَفْتَاوِي الْبِزَاقِ لَا يَلْقَى فَوْقَ الْبُورَى فِي
الْمَسْجِدِ لَا تَحْتَ الْبُورَى وَأَنْ اضْطَرَّ فَالْبِزَاقُ فَوْقَ الْبُورَى خَيْرٌ مِنَ الْبِزَاقِ تَحْتَ الْبُورَى
لَا أَنَّ الْبُورَى لَيْسَتْ مِنَ الْمَسْجِدِ حَقِيقَةً لَكِنْ لَهَا حُكْمُ الْمَسْجِدِ تَحْتَ الْبُورَى مَسْجِدٌ تَجَلَّى بِحُجْرٍ
فِي الْمَسْجِدِ يَتَّخِذُ طَرِيقًا إِنْ كَانَ بِغَيْرِ عَدْلٍ لَا يَجُوزُ وَبَعْدَ يَجُوزُ ثُمَّ إِذَا جَازَ يَصِلُ فِي كُلِّ يَوْمٍ
مَرَّةً لَا فِي كُلِّ مَرَّةٍ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحَرَجِ وَلَا يَحِلُّ الرَّجُلُ سُرَاجَ الْمَسْجِدِ إِلَى بَيْتِهِ وَيَحِلُّ مِنْ بَيْتِهِ
إِلَى الْمَسْجِدِ أَتَاهُ تَحِلُّ إِلَى الْمِيْتَةِ وَلَا تَحِلُّ الْمِيْتَةُ إِلَى الْهَرَّةِ وَتَحِلُّ الْخَلُّ إِلَى الْخُرْدِ وَنَافِيسُ الْعُكْسِ
إِذَا تَعَلَّقَ بِشَيْءٍ بَعْضُ مَا يَلْقَى فِي الْمَسْجِدِ مِنَ الْبُورَى فَأَخْرَجَهُ لَيْسَ عَلَيْهِ الرَّدُّ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ
وَسَيَاتِي فِي كِتَابِ الْوَقْفِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى يَكُونُ سَمُّ الرَّجُلِ مِنَ الطَّيْنِ بِاسْطِوَانَةٍ أَوْ
حَاطَّ الْمَسْجِدَ فَإِنْ مَسَّ يَرُدُّ إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ قَطَعَهُ حَصِيرٌ مُلْتَقَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا بَأْسَ
بِهِ وَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يَفْعَلَ بِبُتْرَابِ الْمَسْجِدِ إِنْ كَانَ مَجْمُوعًا فَلَا بَأْسَ بِهِ وَإِنْ كَانَ مُنْبَطًا
يَكْرَهُ وَتَجَشُّبَةٌ مَوْضُوعَةٌ فِي الْمَسْجِدِ لَا بَأْسَ بِهِ إِذَا نَزَحَ الْمَاءُ الْخَمْسُ مِنَ الْبَيْرِ يَكْرَهُ أَنْ يَبْلُغَ الطَّيْنُ
فِي طَيْنٍ بِهِ الْمَسْجِدَ لَا أَنَّ الطَّيْنَ خَمْسُ هَذَا عَلَى لِقَوْلِ الَّذِي اعْتَبَرَ الْخَمْسَةَ وَقَدْ كَرَأْنَا فِي الطَّهَارَاتِ
وَيَكْرَهُ التَّوَضُّعُ الْمُضْمَضَةُ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَوْضِعٌ اخْتِذَ لِلْوُضُوءِ وَلَا يَصِلُ فِيهِ
الْخِطَاطُ إِذَا كَانَ يَخِيطُ فِي الْمَسْجِدِ يَكْرَهُ إِلَّا إِذَا اجْلَسَ لِدَفْعِ الصَّبِيَّانِ وَصِيَانَةِ الْمَسْجِدِ فَخِيْنَةٌ
لَا بَأْسَ بِهِ وَكَذَا الْكَاتِبُ إِذَا كَانَ يَكْتُبُ بِأَجْرٍ يَكْرَهُ وَبِغَيْرِ أَجْرٍ لَا يَكْرَهُ أَمَّا الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ يَعْلَمُ الصَّبِيَّانَ
بِأَجْرٍ أَوْ اجْلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَعْلَمُ الصَّبِيَّانَ لِبُزُورَةِ الْحُرُوفِ لَا يَكْرَهُ فِي نَسْخَةِ الْقَاضِي الْأَمَامِ
وَفِي أَقْوَارِ الْعِيُونِ جَعَلَ مَسْئَلَةَ الْعُلَمَاءِ كَسْئَلَةِ الْكَاتِبِ وَالْخِطَّاطِ فَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ حِسْبَةَ لَا بَأْسَ بِهِ

عبدالغفار

تقصیل
برای زایدی و راستی
اللاطیب اتقی و تکیه آن سجد و شکر
زایدی و سجد و تکیه آن سجد و شکر
و ضعیفی که در آن سبب بار زایل حرام بود
بدین انتقال میرفتی دفع خواب که در دور
اشباه و انظار می آید و سجد و تکیه
فی الاموال مع العلم به الا فی حق الوارث
فان مال مورثه حلال له وان علم
بموت من من الغایة و قید فی
الطهاریة بان لا یعلم له باب الاموال
اشقی پس مالاد الثاکر ان سجد و شکر
جید نماید این دفع نماز شده مگر سجد
حرام خواهد کرد اما باینکه سجد و شکر
المر الثمار کن فی الجحیم و کبریا
قایدات حلال فی الجحیم و کبریا
بهن و الولاية و هو من قول لا تأخذ
الورثة قینه انتهى پس اگر آن وارث خود
دفع خواهد ساخت آن سجد و شکر
لما سجد و شکر آن سجد و شکر
بموت

بکند در حق او چه حکم است استغفار
 حق قاتی در کلام خود چنین کسی را نمی
 کند در دنیا نوازی دهد و آخرت و عدا
 مداری غلام فرموده که می تواند قضا
 و محق را بطلان کند و حق را بظلم
 بکشد و در حق او چه حکم است استغفار
 حق قاتی در کلام خود چنین کسی را نمی
 کند در دنیا نوازی دهد و آخرت و عدا
 مداری غلام فرموده که می تواند قضا
 و محق را بطلان کند و حق را بظلم
 بکشد و در حق او چه حکم است استغفار

الحمد لله
خلاصة الفتاوى لكتاب الصلوة

[illegible]

سجد اخرو سواد
انقوی کذا فی الحاق و القدر فی شریعت
معاودة السلم بمعاودة الساجد فی زینت
فی تیسرے نام میں علی بن ابی طالب علیہ السلام
ومات اہل و محلہ انہما
یعنی وہ

وينقص علمها وينقطع الرجعة ويجعل لها التزوج كمن لا يستحب ويميل للزواج قربانها لكن لا يستحب وهي كالجنب مالم يقتل ثم
ليس كل ما تراه المرأة من الدم حيضا حتى ترى من قبلها فان رأت من الدم لا يكون حيضا ولا يستحب ان يقتل عند انقطاع الدم
وان اصله زوجها عن الاتيان احب اليه ويستوي في دم الحيض والاستحاضة والنفاس ان يكون كثيرا ساكنا او قليلا غير ساكن
لكن لا بد من الخروج لاثبات الحكم والحائض اذا حبست الدم عن الورد ولا يخرج من ان يكون حائضا بخلاف صاحب الجرح السائل
وتمام هذا في مسألة الكرسف ذكرنا في كتاب الطهارة ويستحب للحائض اذا دخل وقت الصلوة ان تتوضأ ويجلس عند مسجد
بيتها تيمم وتهل فتم ان امراته الحائض فعليه الاستغفار ومن حيث الاستحسان يتصدق بدينار او نصف دينار او ثوب
امراته المستحاضة فلا بأس به واقل مدات الحيض ثلاثة ايام ولياليها واكثر مدة الحيض عشرة ايام ولياليها واقل مدة
الطهر خمسة عشر ايام واكثر مدة الطهر الذي يصلح لنصب العادة شهر كامل اكثر مدة النفاس اربعون يوما واقله غير مقدر
وما حكم من الاختلاف بين ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله ذلك في اقل مدة تصدق النفساء المعتدة في انقضاء العدة
الاياس مقدار خمس وخمسين سنة هو المختار وتما في كتاب الطلاق في فصل للعدة ياتي بان لون الدم ستة السواد والحمرة
والصفرة وحدها ونظر الناظر اليها يقول هي اصفر والخضرة والكرية والكدرة وهو ان يكون على لون التراب حكم حكم
الكدرة وانما يعتبر بالصفات حال الرطوبة وفي بنت سبع وخمسين سنة اذا كانت ترى صفرة غير خالصة على الاستمرار كان مثل لون
التبن فهو حيض وان كان لون التبن فليس بحيض امرأة رأت سائلا خالصا على الخرقه ملأه طبا فاذا يبس فترحم حكم حكم البياض المعبر
الرطوبة وهو ليس بحيض في الصفرة ما يكون مما ضرب السواد ومنهم من شبه الصفرة بلون الكرياس قبل ان يخله القضاا وبلون الصفرة الزرع على الحشا
وهم من شبه بالقرقة وهو حيض رأت في اولى ايامها او اخرها في الكدرة عندهما حيض مطلقا وعند ابي يوسف ليس بحيض الا
ان ترى على ثرا الدم مبتدأة رأت الدم او لا يترك الصلوة والصوم فان قصر عن ثلاثة ايام لم يكن حيضا وعليها عادة
الصلوات والصوم وان استمر بها الدم ثلاثة ايام فصاعدا الى العشرة فالكل حيض فان جاوز العشرة فالعشرة حيض الباقي
الى اخر الشهر طهر **الفصل الثاني في انقطاع الدم** اذا انقطع دم المرأة دون عاداتها المعروفة في حيض
او نفاس غسلت حين تخاف فوت الصلوة وصلت واجتنب زوجها قربانها احتياطا حتى ياتي على عاداتها لكن تصوم وضأ
ولو كانت هذه الحيضة هي الثالثة من العدة انقطعت الرجعة احتياطا استحسانا ولا تزوج بزوجه احتياطا فان تزوجها قبل
ان لم يعاد دها الدم جاز وان عادها ان كان في عشرة ولم يز على عشرة فسد نكاح الثاني وكذا صاحب الاستبراء نجسها
احتياطا ولو كانت استكملت عاداتها في الدم فانقطع غسلت في اخر الوقت وصلت قال الفقيه ابو جعفر هذا للتأخير
استقبال غلغل الاول وياتيها زوجها ان كان اخر عاداتها ولا ينتظر تمام العشرة في الحيض تمام الاربعين في النفاس
بخلاف ما اذا كان على غير العادة وكذا اذا لم يكن لها عادة وكان هذا الاول ما رأت وانقطع الحيض على خمسة والنفاس على
عشرين وغسلت يشبه جميع هذا الاحكام واما الجامعة ان انقطع بعد تمام العادة ينظر ان كان ايامها عشرة كما انقطع
الدم جاز للزوج قربانها عند ثلاثة وان كان ايامها دون العشرة وانقطع الدم لم يكن للزوج ان يقربها مالم يقتل لان مدة
الاغتسال من الحيض حتى ان الحائض اذا طهرت من الحيض قد بقي من وقت الصلوة ما يغتسل فيه ويحرم فعلها قضاء

تلك الصلوة في انوار وهو الصحيح ان كان ايامها عشرة فظهرت في آخر الوقت وقد بقي من الوقت مقدار ما يحرم للصلوة
لزمها الفرض لا يشترط إمكان الاعتساف قلنا في كتاب الصلوة فان كانت ايامها دون العشرة ولم يغتسل لكن مضى عليها
وقت صلوة كامل على الصلوات فلو جهل ان يقربها فان طهرت بعد خروج الوقت لا تفرق قضاء التي خرج وقتها عند
وان اذكرها الحيض في شيء من الوقت وقد افتتحت الصلوة او لم يفتتحها سقطت تلك الصلوة عنها واجمعوا انها اذا طهرت
وقد بقي من الوقت مقدار ما لا يسع فيه التوجه لا يلزمها قضاء هذه الصلوة ولو افتتحت الصلوة في آخر الوقت ثم حاضت لا يلزمها
قضاء هذه الصلوة عند اختلاف التطوع فانه لو اذكرها الحيض بعد ما افتتحت صلوة التطوع كان عليها قضاء تلك الصلوة
اذا طهرت وكذا الوضوء في آخر الوقت بالولادة او باستقاط سقط يستبين الحلق لا يلزمها قضاء تلك الصلوة

الفصل

الثالث في الانتقال الانتقال على ضربين انتقال عدو وانتقال مكان اما انتقال العدو ان ترى زيادة على معرفتها
والمكان بحاله وانتقال المكان ان ترى في غير موضعها المعروف ثم الانتقال لا يكون الا بمرتين في قول ابي خليفة وهو حرج
وعند ابي يوسف يكون مرة وعليه الفتوى فيان هذا الاصل في مسائل منها ان المرأة اذا كانت عادتها في الحيض خمسة
ايام من اول كل شهر وظهرها خمسة وعشرين فرات مرة زيادة على معروفتها الا انها لم يجاوزا لعشرة فانه يكون جميع
مارات حيضا بالاتفاق غير ان عند البيهقي وهو حجة الله لا يكون عادة فعند ابي يوسف يكون عادة وانما تظهر ثمرة
الاختلاف بينهم في الشهر الثاني في الاستمرارية الدم فانها ترد الى عادتها المقدسية عند البيهقي وهو وعند ابي يوسف
ترد الى اخر مارات واجمعوا انها اذا رأت ذلك مرتين ثم استمر بها الدم في الشهر الثالث فانها ترد الى ما تاتي عليه الدم
مرتين وكذلك اذا انقطع دمها بعد عادتها من ثلاثة ايام الى اربعة ايام فهو على هذا ما يبان انتقال المكان في التقدم
وفي التأخر وفي الجملة فاما في التقدم عادتها فعلى خمسة اوجه اقسامها المسمى في ايامها شيئا ورات قبل ايامها ما يكون حيضا
الثاني اذا رأت في ايامها ما يكون حيضا اقل من ثلاثة وقبل ايامها ما يكون حيضا والتقدم حيضين الى جهين ويصير
عادة لها الثالث اذا رأت في ايامها ما يكون حيضا وقبل ايامها ما يكون حيضا ولم يجاوز الكل عشرة فالكل حيض اذا رأت
بين طهرين تامين الرابع اذا رأت في ايامها ما لا يكون حيضا وقبل ايامها ما لا يكون حيضا لكن لو جمعه كان ذلك حيضا يكون
الكل حيضا وانتقلت العادة الخامس اذا رأت في ايامها ما يكون حيضا قبل ايامها ما لا يكون حيضا فالكل حيض ينتقل
العامة من حيض العدو وهذه كل قول ابي يوسف وعن البيهقي روايتان فيما اذا رأت في ايامها ما يصلي وقبل ايامها ما لا
يصلي ورات قبل ايامها ما يصلي حيضا وفي ايامها لم تر شيئا ورات في ايامها ما لا يصلي حيضا او كل واحد منهما لا يصلي لكن
لو جمعه يكون حيضا خلف ما وقف عند البيهقي ان عاودها في الشهر الثاني مثله كان حيضا وصارت عادة والا على الحاجة
والقسم الثاني في التأخر وهو على خمسة اوجه ايضا والقسم الثالث في الجمع وهو على جهين الا اذا كانت ايامها خمسة
فترات ايامها يومين قبلها واربعه بعدها والثاني على قلب هذه والجواب فيهما ان حيضها ايامها وعادتها
وما زاد استغاضة نوع منه امرأة قالت عادت في الحيض عشرة ايام طهرى عشرون والان ارى الطهر خمسة عشر
يوما ثم ارى الدم تؤمر بالصلوة والسوم الى تمام العشرين ثم تترك الصلوة عشرة ايام وعلى هذا امرأة قالت عادت

في الحيض خمسة وأن ارى الدم في اليوم السادس لا تؤمر بالاغتسال وعلى هذا اذا رأت قبل ايامها تؤمر بترك الصلوة اذا كان الباقي من ايام طهرها ما لو ضم الى ايام حيضها لا يتجاوز العشرة وعلى هذا اذا كانت عادتها في الحيض خمسة فظهرت في اليوم الرابع تؤمر بالغسل اذا خافت فوت وقت الصلوة وتؤمر بالصلوة **الفصل الرابع في الطهر والفاصل بين الدمين** الطهر اذا كان اقل من خمسة عشر يوما لا يعتبر ولا يصير فاصلا بين الدمين ويصير كالدم المتوالي عند ابي يوسف واذا كان خمسة عشر يوما او اكثر يعتبر فاصلا ثم ينظر الى الدمين ان امكن ان يجعل احدهما حيضا جعل حيضا بافراوة والا جعل كلاهما حيضا ويجوز ختم الحيض بالطهر والبداية به بشرط ان يكون قبل البداية وبهذا الختم دم وتفسير هذا الاصل امرأة بلغت فوات يومها ما واربعة عشر يوما طهر او يومها ما وثمانية طهر او يومها ما وسبعة طهر او يومين ما والعشرة من اولها حيض بقية الشهر طهر وتغتسل على راس عشرة وان كان هذا طهرا حقيقة ومسائل الشك لا تاتي على قول ابي يوسف وانما تاتي على قول محمد صورتها امرات بلغت فوات يومين ما وثلاثة طهر او يومها ما وثلاثة طهر او يومين ما وعامة طهرت فالعشرة حيض يغتسل على راس عشرة وبقية الشهر طهر امرأة بلغت فوات يوما وطهر من نوع واحد يوما وما وواحد طهر هكذا استمر شهرها فالعشرة من اول كل شهر حيض بقية الشهر طهر **الفصل الخامس في النفاس** ولدت واستمر بها الدم تركت الصلوة اربعين يوما وهذا اكثر مدد النفاس كذا الونفست اربعين ثم طهرت اقل من خمسة عشر يوما ثم استمر بها الدم وتكون نفست اربعين وطهرت خمسة عشر واستمر بها الدم كان نفاسها اربعين وطهرها خمسة عشر وكذا لو طهرت ستة عشر الى عشرين ولو طهرت احدى وعشرين ثم استمر بها الدم كان نفاسها اربعين وطهرها احدا وعشرين واختلف المتأخرون في حيضها والايين يذهب ابي يوسف ان العشرة حيض اصل هذه المدة متى وضعت ما في بطنها ففي نفساء زان الدم او لا حتى يجبل الغسل عليها وان رأت بعد النفاس طهرا فاسلما او طهر صحيحا فتحكمه فاذا كرنا الطهر المتخلف في الاربعين بين الدمين ان كان اقل من خمسة عشر يوما لا يكون فاصلا وهو كالدم المتوالي بالاتفاق وان كان خمسة عشر يوما فصاعدا فكذلك عند ابي يوسف وعليها الفتوى بيان امرأة بلغت بالحمل فولدت فزاد الدم يوما ثم طهرت اقل من خمسة عشر ثم استمر بها الدم فان ايام نفاسها اربعين يوما عادة اصلية يغتسل عند تمام الاربعين ثم يصل بعد ذلك عشرين ثم تترك الصلوة عشرة بالاتفاق وكذا لو كان عادتها في نفاس اربعين وكذا لو بلغت بالحمل فولدت فوات الدم يوما ثم طهرت ثمانية وثلاثين ثم رأت الدم يوما ثم انقطع ثم استمر بها الدم فكذلك عند ابي يوسف ثم العادة في النفاس ينقل برؤية المخالفة عند ابي يوسف حتى لو كانت عادتها في النفاس ثلثين خمسة عشر في الطهر وعشرة في الحيض اذا استمر بها الدم من اوله لا استمران في ذلك **الفصل السادس في النفاس** ويصلي خمسة عشر لنفساء اذا اطلقت فوات الدم ثم طهرت خمسة عشر ثم رأت الدم عشرة الحنف نفاس كذا الدم المحيط بطرفي الاربعين الك نفاس ان كان ذلك ساعة المرأة اذا خرج بعض لها ان خرج اقل لا يكون نفساء فان لم تصل صارت عاصية فيؤتى بقدر ما خرج من غير نفاس هناك في لا تؤدى الولد المرأة اذا خرج ولدها من قبل سرتها ان سال الدم لا تصير نفساء ويكون استناضة من قبل من الاسفل تصير نفساء اما ينقض لعدا وان ولدت من قبل السرة امرأة حيض في كل شهر طهرت

وظنت ان بها حبلًا فاسقطت بعد شهرين سقطا غير مستبين الخلق وقد ات قبل الاسقاط عشرة وما يكون حيضًا فالحاصل ان السقط المستبان شيئًا من خلقه ولو اصبغ فله حكم الولد التام وان كان غير مستبين فلا عبرة له اصلاً وهو كالدم وان كان لا يرى بياضه اسقطت في المخرج فيصعب تبشيعه على انها شككت في انها حيض ونفاس يتبينه اذا كان حيضها عشرة وظهرها عشرين ونفاسها اربعين وقبل اسقطت من اول ايامها فانها تترك الصلوة عشرة ثم تقتل وتصل عشرين بالوضوء بالشك ثم تترك الصلوة عشرة ثم تصل عشرين بيقين ولو اسقطت في المخرج بعد مارات الدم عشرة في موضع حيضها ان كان مستبين الخلق فهي في العشرة مستحاضة وبعدها اسقط نفساء وان كان غير مستبين فهي في العشرة حائض بعد الاسقط مستحاضة فاذا اشتبه عليها فعليها الصلوة من اول مارات عشرة ايام بالوضوء بالشك ثم يغتسل ثم يصل بعد السقط عشرين يوماً بوضوء بالشك ثم يترك الصلوة عشرة بيقين ثم يغتسل وتصل عشرة بالوضوء بالشك ثم تغتسل ثم تصل عشرة بيقين والله اعلم

کتاب

في صدقة الغنم وفي صدقة البقر الرابع في صدقة الخيل الخامس في زكاة المال السادس في
الديون والعروض السابع في أداء الزكاة وفي التبجيل الثامن في المصروف التاسع في التوكيل
بأداء الزكاة العاشر في العشر والخراج والحجزة الفصل الاول في المقدمة أعلم بان الزكاة
فريضة قال ابو الحسن هانها على الفور وقال ابو بكر الرازي انها على التراخي وذكر
ابن شجاع عن اصحابنا رحمهم مثل ذلك في التجريد وقال الفقيه ابو جعفر عن
ابي حنيفة رحمهما الله بكرة ان يؤخر أداء الزكاة من غير عذر ولكن ايكراه
ان يؤخر الحج وهكذا ذكر ابو يوسف في الاما في اذا كان على الرجل صوم شهر رمضان روى
خلف ابن ايوب عن ابي يوسف انه يسعه تأخير وقال الفقيه ابو الليث هذا اذا كان تأخير
لاشغاله باصر معاشه ولا يمكن ان يقضى اما اذا مكنته القضاء حلة او متفرقة فله ان يقضيه

والله اعلم
بما كنا
نعمين

بغير فركه فذلك يكون منه انتفى
دور بحراني أي أردون فتح القدير
ولا فضل في الزكوة الاعلان انتهى
الملك بيه اذا رد الرجل الزكاة اجتمع
قانونا لا فضل لا اعلان ولا خلاف في
الاستطاعات لا فضل ولا خلاف في
المكان في فتاوى قاضيان في سؤال
ابو طالب استوفت كره وفتوا

[illegible]

مرجع و از اندیشه
 افتادای الفقهیه و توبه و
 بالا اقامه نموده الصوابی که العبدان و
 و کشف موضع آخر صراط الی الله فی
 الکبیر لا قبل صدق الوعد و توبه
 محارجه نیست حاجه از من دعا الکبیر
 می آر و لا فضل فی الزکوة
 و النذر الص

مجموعہ درسیہ کتب زمان

ترجمہ از بابراصلی و درزکوہ

[illegible]

الحبيب لا تقبل صدقته مني رعاك الكبير
مما ربح فيسدها ختمه في الزكوة
في آردولا فضل في الزكوة
والنقد الصنف

خلاصة الفتاوى كتاب الزكوة

که در طاعت شان هم
تو بخالی همه مستحقان زکوة
و ان خال غل شادمان اند
تو با من نیک سودیان زکوة درین
دراشد حاجت مبتلا خواهی ماند
چون از زکوة نداده آید سادات
و الکنه آید که درین زمان اگر کم
است و عدم حاجت میری دیگر
زکوة نبردین و سبب فقر و محنت
که درم و در

المجلد الاول ٢٢٠ خلاصة الفتاوى كتاب الزكاة

[illegible][illegible]

قال أبو حنيفة وعليه زكاة مائة درهم وعندهما زكاة مائة بقي تسجل الحاكم الجليل بخارا عن اشتري جارية للتجارة بمائة درهم فقال عليها
الحول وقيمة ثلثها مائة من وقت شري الجارية الى آخر الحول ثم استحق نصفها قال لا تجب عليه الزكاة فالحق السائل عليه فقال قلبى
مشغول تجب فيها خمسة دراهم لانه يعود نصف الثمن خمسون الى ملكه **الفصل الثامن في اداء الزكاة يجوز**
التعجيل بعد ما ملك النصاب ولا يجوز قبله وكما يجوز التعجيل بعد ملك النصاب عن نصاب واحد يجوز عن نصاب كثيرة اذا
ثبت هذا فنقول رجل له مائة درهم عجل منها خمسة وعشرين عنها وعما استفاد في السنة فقال الحول وصح الف درهم لا يجوز
ما عجل وكو ملك مائة درهم فجعل منها خمسة وعشرين ثم هلك مائة درهم ثم استفاد تمام الف درهم بجزيه ما عجل رجل له
الف درهم بيض الف درهم سود فجعل خمسة وعشرين عن البيض فهلك البيض قبل تمام الحول اجزاه ما عجل عن السود وكذا
لو عجل عن السود فضاعت كانت عن البيض لو حال الحول وهما عنده ثم ضاع احدهما لى كان نصف ما عجل مما بقى وعليه
تمام زكاة ما بقى وكذا لو ادى الزكاة عن احد المالىين بعد الحول كان الاداء عنها وقي النواذر اذا عجل عن احد المالىين بعينه ثم
هلك ذلك المال بعبا الحول لا يجوز من المعجل عن الباقي وعليه زكاة الباقي ولو كان عنده الف درهم ومائة دينار فجعل عن
الدينارين قبل الحول دينارين ونصفا ثم ضاعت الدينارين قبل الحول وحال الحول على الدينارين اهما جازما عجل عن الدينارين
اذا كان يساوى خمسة وعشرين درهما وكذا لو عجل خمسة وعشرين عن الدينارين قبل الحول ثم هلك الدينارين جازما عجل عن الدينارين
بقيمته وان لم يهلك احدهما حتى حال الحول ثم هلك المال الذى عجل عنه كان المعجل عن المالىين لو حال الحول على الف درهم
ومائة دينار فادى زكاة احداهما بعينه كان المؤدى عن المالىين ولو كان له خمس من الابل لاسائة واربعون من الغنم فجعل زكاة
احد الصنفين وحال الحول على الصنف الاخر لم يكن المعجل زكاة عن الباقي بخلاف الدينارين والدينارين فانه يضم احدهما الى
الاخر ولو كان له الف سود والف بيض فجعل عن المالىين ثم استحق المال الذى عجل عنه قبل الحول لم يكن المعجل عن الباقي
وكذا لو استحق بعد الحول لانه عجل بماله لم يملك ولو كان عن الف درهم بعد الحول فضاعت الالف وله دين على رجل لم يكن المؤدى
زكاة عن دينه ولو كان الافاء والهلاك قبل الحول جاز عن زكاة دينه رجل له مائة درهم حال عليها الحول الا يوما فجعل من
زكوتها شيئا ثم حال الحول على الباقي لا زكاة عليه وعلى هذا الوتصدق بشاة بنية الزكاة على لفقر من اربعين شاة فم الحول
لا يجوز عن الزكاة اما لو عجل شاة من اربعين الى المصدق فم الحول والشاة في يد المصدق جاز هو المختار لان الدفع الى المصدق
لا ينزل ملكه عن الدفع اما الدفع الى الفقير فيزيل رجل له الف درهم عجل زكوتها عشرين درهما ثم حال الحول ثم هلك منها
ثمانى مائة وبقيت مائتا درهم فعليه درهم واحد لانه اعطى من كل مائة درهم اربعة دراهم وبقي لكل مائة درهم درهم درهم
وان هلك ثمانى مائة قبل الحول لاشئ عليه لانه تبين انه لا زكاة عليه الا المائتين رجل ظن ان عنده خمسمائة وليس الا اربعائة
فادى زكاة خمسمائة له ان يحسب الزيادة عن السنة الثانية ولو شك انه هل ادى الزكاة ام لا بعيد بخلاف الصلوات بعد
خروج الوقت وقد مر جلوس الخوا اذا اراد الرجل اداء الزكاة فلا يفضل هو الاظهار وفي التطوع الاخفاء وكذا في المال الطاهر
الا فضل ان يؤدى الزكاة بنفسه لانه لا يضعون مواضعها بخلاف الخارج هكذا انقل عن الامام الفضلى وبكره اخراج الصلة
الى فقرا بلدة اخرى الا ان يخرجها الى اقربائه كذا روى عن ابي حنيفة انه اذا بعث الى فقراء مصر او قبل تمام الحول ثم تم الحول

على المال في البلد الذي بعث اليه فخرجوا له ذلك ولا يكره رجل له مال في يد شريكه في غير المصر الذي هو فيه فانه يصرف الزكاة الى فقراء المصر الذي فيه المال دون المصر الذي هو فيه حتى الوصية للفقراء يصرف الى فقراء البلد الذي فيه الميت رجل له اخ فتضى عليه بنفقة فكساه واطعمه بنوى به الزكاة قال ابو يوسف يجوز وقال محمد بن عيسى لا يجوز في الطعام قول ابى يوسف في الطعام خلافا لظاهر الرواية وفي الفتاوى قال لا يجوز ان كان يحسب من النفقة وان لم يحسب لم يرد كالحلوة اصل هذا انه لا يجوز دفع الزكاة الى اولاده واولاده من قبل الذكور والاناث وان سفلوا ولا الى الداي واجدادهم وجداتهم وان علوا من قبل الالباء والامهات ويجوز ان سائر قرابته نحو الاخوة والاخوات الاعام والعانت الاخوان الخالات وكودهم الى اخته ولها على زوجها مهر يملك نصبا بان كان الزوج ميتا صقرا وتوطلبت لا يمتنع عن الاداء لا يجوز ان كان فقيرا او غنيا الا ان لا يعطى لو طلعت جازا للصرف اليها ويجوز دفع الزكاة الى فقيرة زوجها موسر عند ابى حنيفة ومحمد بن فضالهما النفقة ولم تنقض ولا يجوز دفع الى صغير والد غني ان كان الابن كبيرا جاز وكذا الى ابنته غني في رواية ابى يوسف وهو قولها وكذا لو دفع الى فقيرة ابن موسر قال ابو يوسف ان كانوا في عيال الغني لا يجوز ان لم يكونوا جازا ولا يعطى زوجة كذا الرواية لا تعطى زوجها عندهما يجوز دفعها له ولا يعطى عبدة ولا مدبرة ولا ام ولد ولا مكاتبه علم بذلك او لم يعلم وصعق بعض المكاتب عند ابى حنيفة ولا يجوز دفع الى عبد مولا غني ولا الى مدبرة وام ولد فان دفع وهو لا يعلم ثم علم اجزاه عند ابى حنيفة ومحمد بن عيسى ويجوز دفع الى مكاتب غني علم بذلك او لم يعلم ولا يجوز دفع الى بنى هاشم ولا الى موالهم فان كان هو لا يعلم ثم علم جاز ولا يجوز صرف كفارة اليمين والظهار والقتل جزاء الصيد عشر الارض غلة الوقت الى بنى هاشم ولا يجوز دفع الى الغني فان كان له طعام شهرو هو مساوي ما بقي درهم يجوز صرف الزكاة اليه وان كان اكثر من شهر لا يجوز وقتا لبعضهم يجوز ان كان عند طعام ستة اذ كان له كسوة الشتاء تساوي ما بقي درهم وهو لا يحتاج اليها في الصيف يجوز له اخذ الزكاة وكذا لو كان له حوايت او دار غلة يساوي ثلاثة الاف درهم وغلتها لا تكفي لقوته وقوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه عند محمد بن عيسى ولو كان له ضيعة تساوي ثلاثة الاف درهم ولا يخرج منها ما يكفي له ولعياله اختلافه قال محمد بن مقاتل ويجوز له اخذ الزكاة ولو كان له دار فيها بستان يساوي ما بقي درهم ان لم يكن في البستان مراعى الدار من المطير والغنسل وغير ذلك لا يجوز صرف الزكاة وهو بمنزلة المتاع والجواهر والفقير عند ابى حنيفة من ليس له نسل وعنده ما يكفي ولا يسأل الناس المسكين هو الذي يسأل ولا يجد قوتا ولا يحل السؤال لمن كان عند قوت يوم عند البعض قال البعض لا يحل السؤال لمن كان كسوبا او يملك خمسين درهما ويجوز صرف الزكاة الى من لا يحل له السؤال اذ لم يملك نصبا فان كانت له كتب ودين على الناس قد ذكرنا بما تمه فان دفع الى شخص ظن انه فقير فظهر انه كان غنيا يجوز عند ابى حنيفة ومحمد بن عيسى ولا يجوز دفعه الى فقير فظهر انه دفع الى ابيه وابنه جاز عند ابى حنيفة ومحمد بن عيسى في رواية الاصل ولا يجوز الصرف الى كافر حريبا كان او ذميا فان ظن انه مسلم فدفعه فانه كافر جاز في رواية الاصل عن ابى حنيفة انه لا يجوز دفعه الى مجنون او صغير لا يعقل فدفع الصغير الى ابيه او وصيه لا يجوز ولو قبض لصبي هو مراهق جاز وكذا لو كان يعقل القبض بان كان لا يرعى بها ولا يندفع عنه وكود دفع الى معتوه فقير جاز واذا دفع الزكاة الى الفقير لا يتم الدفع ما لم يقبض الفقير او يقبضها الفقير من له ولاية على الفقير نحو الاب

فان قيل لا بد ان لا يكره رجل له مال في يد شريكه في غير المصر الذي هو فيه فانه يصرف الزكاة الى فقراء المصر الذي فيه المال دون المصر الذي هو فيه حتى الوصية للفقراء يصرف الى فقراء البلد الذي فيه الميت رجل له اخ فتضى عليه بنفقة فكساه واطعمه بنوى به الزكاة قال ابو يوسف يجوز وقال محمد بن عيسى لا يجوز في الطعام قول ابى يوسف في الطعام خلافا لظاهر الرواية وفي الفتاوى قال لا يجوز ان كان يحسب من النفقة وان لم يحسب لم يرد كالحلوة اصل هذا انه لا يجوز دفع الزكاة الى اولاده واولاده من قبل الذكور والاناث وان سفلوا ولا الى الداي واجدادهم وجداتهم وان علوا من قبل الالباء والامهات ويجوز ان سائر قرابته نحو الاخوة والاخوات الاعام والعانت الاخوان الخالات وكودهم الى اخته ولها على زوجها مهر يملك نصبا بان كان الزوج ميتا صقرا وتوطلبت لا يمتنع عن الاداء لا يجوز ان كان فقيرا او غنيا الا ان لا يعطى لو طلعت جازا للصرف اليها ويجوز دفع الزكاة الى فقيرة زوجها موسر عند ابى حنيفة ومحمد بن فضالهما النفقة ولم تنقض ولا يجوز دفع الى صغير والد غني ان كان الابن كبيرا جاز وكذا الى ابنته غني في رواية ابى يوسف وهو قولها وكذا لو دفع الى فقيرة ابن موسر قال ابو يوسف ان كانوا في عيال الغني لا يجوز ان لم يكونوا جازا ولا يعطى زوجة كذا الرواية لا تعطى زوجها عندهما يجوز دفعها له ولا يعطى عبدة ولا مدبرة ولا ام ولد ولا مكاتبه علم بذلك او لم يعلم وصعق بعض المكاتب عند ابى حنيفة ولا يجوز دفع الى عبد مولا غني ولا الى مدبرة وام ولد فان دفع وهو لا يعلم ثم علم اجزاه عند ابى حنيفة ومحمد بن عيسى ويجوز دفع الى مكاتب غني علم بذلك او لم يعلم ولا يجوز دفع الى بنى هاشم ولا الى موالهم فان كان هو لا يعلم ثم علم جاز ولا يجوز صرف كفارة اليمين والظهار والقتل جزاء الصيد عشر الارض غلة الوقت الى بنى هاشم ولا يجوز دفع الى الغني فان كان له طعام شهرو هو مساوي ما بقي درهم يجوز صرف الزكاة اليه وان كان اكثر من شهر لا يجوز وقتا لبعضهم يجوز ان كان عند طعام ستة اذ كان له كسوة الشتاء تساوي ما بقي درهم وهو لا يحتاج اليها في الصيف يجوز له اخذ الزكاة وكذا لو كان له حوايت او دار غلة يساوي ثلاثة الاف درهم وغلتها لا تكفي لقوته وقوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه عند محمد بن عيسى ولو كان له ضيعة تساوي ثلاثة الاف درهم ولا يخرج منها ما يكفي له ولعياله اختلافه قال محمد بن مقاتل ويجوز له اخذ الزكاة ولو كان له دار فيها بستان يساوي ما بقي درهم ان لم يكن في البستان مراعى الدار من المطير والغنسل وغير ذلك لا يجوز صرف الزكاة وهو بمنزلة المتاع والجواهر والفقير عند ابى حنيفة من ليس له نسل وعنده ما يكفي ولا يسأل الناس المسكين هو الذي يسأل ولا يجد قوتا ولا يحل السؤال لمن كان عند قوت يوم عند البعض قال البعض لا يحل السؤال لمن كان كسوبا او يملك خمسين درهما ويجوز صرف الزكاة الى من لا يحل له السؤال اذ لم يملك نصبا فان كانت له كتب ودين على الناس قد ذكرنا بما تمه فان دفع الى شخص ظن انه فقير فظهر انه كان غنيا يجوز عند ابى حنيفة ومحمد بن عيسى ولا يجوز دفعه الى فقير فظهر انه دفع الى ابيه وابنه جاز عند ابى حنيفة ومحمد بن عيسى في رواية الاصل ولا يجوز الصرف الى كافر حريبا كان او ذميا فان ظن انه مسلم فدفعه فانه كافر جاز في رواية الاصل عن ابى حنيفة انه لا يجوز دفعه الى مجنون او صغير لا يعقل فدفع الصغير الى ابيه او وصيه لا يجوز ولو قبض لصبي هو مراهق جاز وكذا لو كان يعقل القبض بان كان لا يرعى بها ولا يندفع عنه وكود دفع الى معتوه فقير جاز واذا دفع الزكاة الى الفقير لا يتم الدفع ما لم يقبض الفقير او يقبضها الفقير من له ولاية على الفقير نحو الاب

كان ضامنا وكذا البياع والسمار اذا خلط اموال الناس في آلتان اذا خلط حنطة الناس الا في موضع كان الطحان ما ذوقا عرفا
 وياى من مسجد اذا خلط الدار اهر بالداهم قد مر في كتاب الصلوة والوكيل اذا اعطى له الكبير او الصغير او امراته وهم محاربون
 جازوا لا يمسك لنفسه شيئا وتواصر جلدان يؤدى زكاة ماله من مال نصف فادى لم يرجع ماله بشرط الرجوع وكذا الوقال لا يؤخذ
 لغلان شيئا وقال الموهوب له عوض لو اصب عن هبة من مالك ففعل ذلك لا يرجع على الموهوب وقال لا خلاف على عباى
 اوفى بناء دارى ليس بينهما خلطة ولا يرد كوالرجوع فانفق المامور قال الامام السرخسى يرجع على المامور قال الامام
 خواهر زاده لا يرجع بغير شرط وفي الجنائيات والمؤمن المألفة اذا امر بغيره باذنها عنه قال الامام البزدوى يرجع المامور على الامر
 بغير شرط وكذا في كل ما كان صالبا من جهة العباد حسا قال ومن قسم الجنائيات والمؤمن بين الناس على السوية يكون ما جرد
 الرجل اذا اخذه السلطان لتصادره فقال لرجل خلتصنى او اسير في يد الكافر اذا قال لغيره ذلك فدفعه المامور ما لا
 وخاصة اختلافوا فيه قال بعضهم في الاسير يرجع وفيمن صادرة السلطان لا يرجع وقال الامام السرخسى يرجع في المستكين
 كما في المديون اذا اصر احزان يقتضيه عنه وسياتي في كتاب الوصايا اذا امر بغيره باخذ ماله لغيره فالتضامن على الاخذ المتجانى اذا امر
 العوان حتى اخذ باعتبار الظاهر لا يجب على الجاني وباعتبار السعاية يجب قال الصدق الشهدى يتا صل عند الفتوى رجل دفع
 زكاة ماله الى رجل امره بالاداء ثم ادى الامر بنصف ثم الوكيل قال ابو حنيفة يضمن الوكيل علمه باداء الموكل اوله يعلم وعن ابى حنيفة
 انه ان علم منج الا فلا جنس الخوف هبة الدين اذا وهب الدين من المديون بعد التحول ينوى به الزكاة ان كان المديون
 غنيا لا يجوز ويضمن الواهب قدر الزكاة استحسانا وان كان المديون فقيرا فوهب الدين ينوى به زكاة ماله عين عند الواجب
 لا يستطعن ذلك المالك كذا الونوى زكاة دين اخو على غيره وتو وهب جميع الدين من المديون بنية الزكاة عن الدين في
 الاستحسان يكون مؤديا ويسقط عنه الزكاة وكذا الوهب كل الدين من المديون ولم ينو به الزكاة كما لو كان النصاب عين
 فصدق بالنصاب على الفقراء ولم ينو شيئا كان مؤديا قياسا واستحسانا وتو وهب من المديون خمسة من الدين ينوى به
 زكاة المائتين لا يجوز عن المائتين قياسا واستحسانا وهل يسقط عنه زكاة الخمسة وهي ثمن درهم في الاستحسان يسقط وان وهب
 خمسة من المائتين ولم ينو شيئا قال ابو يوسف لا يسقط عنه زكاة الخمسة وكذا الوهب من المديون مائة وخمسة وتسعين بقي
 عليه خمسة لا يسقط عنه شيء من الزكاة عند ابى يوسف وتو وهب منه مائة وستة وتسعين يسقط عنه من الزكاة درهم يؤدى
 اربعة وعند محمد يسقط عنه زكاة ما وهب وان وهب خمسة يسقط عنه زكاة الخمسة وهي ثمن درهم وان وهب مائة يسقط عنه زكاة
 المائة وان وهب الكل لم ينو شيئا ونوى التطوع يسقط عنه زكاة الكل لمزكى اذا دفع المال الى الفقير ولم ينو شيئا ثم حضرته النية
 عن الزكاة ينظر ان كان المال قائما في يد الفقير جاز عن الزكاة وان تلف لم يجز قال هشام سالت محمد عن رجل قال ما تصدقت
 به الى اخر السنة فقد نويت من الزكاة ثم جعل يتصدق ولا يحضره النية قال لا يجزى قلت فان اخرج الدار اهر وصديرة في كره
 وقال هذه من الزكاة فجعل يتصدق ولا يحضره النية قال رجوان يجزى اذا هلك الوديعه عند المودع فدفع القيمة الى صلحها
 وهو فقير لدفع الخصومة يريد به الزكاة لا يجزى **الفصل التاسع في الخطر والاباحة** يكره الحيلة لمنع
 الزكاة وابطال لشفعة عند محمد خلافا لابي يوسف اذا اخر الرجل الزكاة حتى مرض يتصدق سرا من رثته فان لم يكن عند

حال فلو ان يستقرض ان كان الكبرياء انه اذا استقرض ادى الزكاة يقدر على قضاء الدين فلا فضل ان يستقرض ان قضى الدين فيها وان لم يقدر على قضاء الدين حتى مات يرجى ان يقض الله دينه من كنوز الأخوة وان كان الكبرياء انه لا يقدر على قضاء الدين فالترك افضل لان الزكاة حق الله تعالى الدين حق العباد وخصوصا العباد اشد لو كان لهذا المريض ما يتادهم عليه من الزكاة مثلها ليس له ان يعطيها او اعطائها ثم مات كان لورثة الميت ان يرجعوا عليه بثليثها من وجبت عليه الزكاة ولا يودى لا يحل للفقير ان يأخذ من ماله بغير علمه وان اخذ له ان يسترد ان كان قائما ويضمنه ان كان مستهلكا اوها لكان الحق ليس لهذا الفقير بعينه جنس خور التصديق اذا اراد ان يجعل حق عائلته قبل الوجوب او القاضى اذا اراد ان يجعل رقة جازله الاخذ والا فضل ان لا بأس من استعمل على الصدقات وهو من بني هاشم لا ينبغي ان يقبل العمالة وان عمل عليها فرق من غير هال بأس به هذا في النوازل وفي مجموع النوازل قوله عليه الصلوة والسلام لا دخل للصدقة لغنى ولا لفقير بنى هاشم يحمل على الصدقة الواجبة اما النفل فيجوز وعن ابي يوسف يجوز ان يعطوا من صدقة الاولاد ولكن هذا اذا سمى به الأغنياء وبنو هاشم اما اذا اطلق لفظ الصدقة فهي صدقة واجبة من لا قتل للصدقة فلا فضل ان لا يأخذ جائزة السلطان لكن هذا اذا كان يؤدى من بيت المال فان كان يؤدى عن مودته لجازوان لم يكن من مودته لكن من غضب غضبه ان كان لم يخطئ به اهم اخرى لا يحل وان خطئ لا بأس به لانه صار ملكا له بالخط عند ابي حنيفة وقوله ارفق للناس فامواله لا تخلو عن الغصب مثل ابو بكر عن الذي يأخذ ويعطى هو افضل ام الذي لا يأخذ ولا يعطى قال ان كان لا يدخل عجب فيما يعطى ولا يشوبه ما يكره فلاخذ لا اعطاء افضل قال عصام بن يوسف الترك افضل **الفصل العاشر في العشر الخراج والجزية** رجل اشترى ارض خراج وبني فيها فللخراج على المشتري وفي الفتاوى الصخر خراج المستاجر على الاخر وخراج المستاجر على المعير وخراج المغصوب لا يمكن له بينة عادلة والغاصب جاحد ولا ينقص الارض بالزراعة على الغاصب فان كان الغاصب مقرا او له بينة عادلة فالخراج على رب الارض فان نقصتها الزراعة عند حنيفة الخراج على رب الارض قل النقصان او اكثر وان كان الغاصب جاحدا ولا بينة له ولم يزرعها الغاصب فلاخراج على احد وفي فتاوى النسفي رجل اشترى ارض خراج ولم يزرع من لدن ما يمكن استغلالها فالخراج على البائع على ياق في كتاب البيع فان اخذ السلطان الخراج عن المشتري ليس ان يرجع على البائع اما لو اخذ الخراج من اكراد الارض في يده ولم يقر على امتناع لان يرجع على له حقا لانه مضطرب فيصير كغير الرهن في المزارعة الصغيرة انه لا يرجع والمسئلة تاتي في بيع الوفاء اذا قبض المشتري فالمشتري بمنزلة الغاصب فاذا نجح الارض الخراجية او عار كان الخراج على رب الارض كما لو دفعها مزارعة الا اذا كان كرها او باطا او شجرا علقا فان اجارة ذلك اعارته باطلة ولو اجار أرضه العشرية كان العشر على رب الارض عندنا بحقيقة وعندنا على مستاجروا ان اعار أرضه العشرية فزرعها المستعير فعن ابي حنيفة فيهار وايتان ولو غصب ارض عشرية فزرعها ان لم تنقصها الزراعة فلاعشر على رب الارض وان نقصتها الزراعة كان العشر على رب الارض سلطان اذا جعل الخراج لصاحب الارض تركه عليه جاز عند ابي يوسف وعليه الفتوى اذا كان صاحب الارض من اهل الخراج وعلى هذا التسوية بقضاء والفقهاء وقال محمد رحمه الله لا يجوز ولكن لا ينبغي له ان يقبل الا اذا كان مصرفا وهو المتأثرة وما يعود منقطة الى المسلمين واجمعوا انه لو جعل العشر لصاحب الارض

لا يجوز السلطان ان يطلب الخراج من الذي عليه الخراج كان له ان يتصدق فان تصدق بعدا لطلب لا يخرج عن الهدية
من عليه الخراج اذا لم يؤد حتى مضى سنون لا يؤخذ لما مضى عند بحقيقة بخلاف الجزية الباغى اذا اخذ الخراج لاشي فان اكرهت
الغلة فالسلطان ان يجبس حتى يخذ الخراج انا هلك الخارج قبل الحصاد يسقط الخراج وبعده الحصاد لا وتواشتري ارض
خراج فجعلها دارا وبني فيها بناء كان عليه الخراج كما لو عطلها بخلاف ما لو اصابها آفة هلك اذا كان مجال لا يمكن دفعها كالحرد
البرد والحرق والفرق وان كان يمكن الاحتراز عنه كاكل الدواب وغوة لا يسقط هذا اذا هلك الكل فان هلك الاكثر وبقي
البعض ان كان ما بقي قد ما يبلغ قفيزين ودرهمين يجب قفيز ودرهم ولا يسقط الخراج وان بقي اقل من ذلك يجب نصف
الخارج وانما يسقط الخراج بهلاك الخارج اذا المبق من السنة قد ما يتمكن فيه من الزراعة فان بقي لا يسقط الخارج وكلا
اذا هلك الثمار ان ذهب بقي ما يبلغ عشرين درهما او اكثر يجب العشرون كان لا يبلغ عشرين درهما يجب قد نصف ما بقي
واصل الخراج كل بلدة فتحت عنوة ولم يسلم اهلها ان قسمها الامام بين الغانمين فهي عشرية وان من عليهم فهي
خراجية ان كان يصل اليها ماء الخراج وهو ماء الانهار التي حفرت بها الاعاجم واما السجون والنجييون الدجلة والفرات فانها
خراجية عند ابى يوسف وكل بلدة فتحت صلحا وقبلوا الجزية فهي رضى خراج وكل بلدة فتحت عنوة واسلم اهلها قبل ان يحكم
الامام فيهم بشئ كان الامام فيهم بالخيار ان شاء قسمها بين الغانمين وتكون عشرية وان شاء من عليهم وبعدها المن
الامام بالخيار ان شاء وضع العشرون شاء وضع الخراج ان كانت تسعة مائة الخراج وارض الجبال التي لا تصل اليها الماء
عشرية والخراج نوعان خراج المقاسمة وهو ان يكون الواجب السدس والخمس وخراج الوطيفة وهو ان يكون الواجب
شيئا في الذمة يتعلق بالتمكن من الانتفاع بالارض في كل جريب يصلح للزراعة في كل سنة قفيز من الحنطة او اشعير ودرهم القفيز
ثمانية ارطال والدراهم بوزن سبعة والجريب ستون ذراعا بذرا عان الملك وهو يزيد على ذراع العامة بقبضة من قبضات الرجل
الوسط وفي كل جريب يصلح للرباط خمس دراهم وفي جريب الكرم عشرة دراهم وفي ارض لزعفران والبستان بقدر ما ينطبق الى
نصف الخراج مقدرا بالطاقة والبستان كل محوط فيه اشجار متفرقة يمكن راعته ما وسط الاشجار وليس في الاشجار التي على المسناة شئ
فان كانت الاشجار ملتقة لا يمكن زراعتها فهي كرم فان كانت الارض لا تنطبق ان يكون الخراج خمسة دراهم بان كان الخراج
لا يبلغ عشرة دراهم يجوز ان ينقص حتى يصير الخراج مثل نصف الخراج وان كانت الارض قطيعة الزيادة ففي كل بلدة فيها
توظيف من الامام لا يجوز تغييره ولا يزيد في قولهم جميعا وان لم يكن فيها توظيف من الامام يجوز تغييره عند محمد وعند ابى يوسف
وهو رواية عن ابى حنيفة ليس للامام ان يجعل الخراج اكثر من خمسة دراهم والباقي من مسایل الخراج ياتي في كتاب البيوع اما
المعشر في كل ما يخرج من الارض من الحنطة والشعير والدخن والاذر واهصاف الحبوب والقبول والواحين والاوراد والوطار في قصب
السكر والبطيخ والقتله والبادبخان والكعصف وما لها ثمرة باقية او غير باقية يجب العشر عند ابى حنيفة قل او اكثر وعندها لا تجب
العشر فيما لا يبقى من الثمار فيما يبقى لا تجب ما لم يبلغ خمسة اوسق و اوسق ستون صاعا وان كان شيئا لا يوسق كالقطن والزعفران
واشياء ذلك قال محمد يعتبر فيه خمسة من اقصى المقادير نحو الاحمال في القطن على حل ثلثاية من بالعراق والاصناف في السكر
والزعفران والافراق في الفسل وقل ابو يوسف يعتبر فيه القيمة ان كان قيمة الخراج مثل قيمة خمسة اوسق من ادنى الموسق

فان السلطان الذي اراد ان يخذ الصدقات او الاطوار والخراج ولم يبر هذا الحد فما يخرج من الارض من اليد واليد في كل الحقة

يجب العشر ولا فلا ولا يجب العشر في التبن والمحطب والحشيش عن محمد بن ابي النضر ان التبن ان يابس ففيه العشر ولا عشر في الخوخ
 اليبس ولا عشر في الطرفاء وشجر القطن والبادنجان ولا عشر فيها كان من الادوية كالهلليم والكندر والسمغ ويجب العشر
 في العسل اذا كان في رضى العشر كذا المن اذا سقط على لشوك الاخضر في ارضه وقيل لا يجب العشر فيه ولا يجب العشر في
 الارض لموقوفه وارض الصبيان والمجانين ان كانت عشرية ولان كانت خراجية ففيها الخراج وما يجمع من ثمار الاشجار التي
 ليست بمملوكة كاشجار الجبال يجب فيها العشر وما يستخرج من الجبال ان كان مما ينطبع كالذهب والفضة والصفرة والنجاس
 والحديد يجب فيها الخمس ان كان مما لا ينطبع كالزئبق والياقوت والزبرجد والفيروز لا شيء فيه ولا شيء فيه يستخرج من البحر
 كالعنب والنخل والسهمك تجل في دارة شجرة مثمرة ولا عشر فيها وان كانت البهدة عشرية بخلاف ما اذا كانت في الاراضي يتغير
 العشران من يصرف اليه الزكوة المسلما فاوجد في ارضه معدن ذهب مع اخواتها تاتي في البيوع العشر على المستعير ان كان
 مسلما وان كان كافرا على ب الارض ان دفع ارضه العشرية فزراعة ان كان البذر من العامل فالعشر على ب الارض عند
 ايجنته كما في الاجارة وعندهما في الذرع كما في الاجارة وان كان البذر من رب الارض فالعشر على ب الارض عند هجر جميعا
 ولو غصب ارضا عشرية ان نقصتها الزراعة العشر على صاحب الارض عند ايجنته وان لم ينقصها فعلى الغاصب في زراعة
نوع اخرى في جزية الرؤس قلل الجزية يؤخذ من الفقير المعقل في كل سنة اثنا عشر درهما ومن وسط الحال
 ضعف ذلك اربعة وعشرون ومن الفائق في الغنا ثمانية واربعون وتكلموا في الفقير ووسط الحال والفائق قال بعضهم
 الفقير من لا يملك ما يقي درهم والذي يملك ما يقي درهم الى عشرة الاف درهم فهو وسط الحال ومن يملك اكثر من عشرة
 الاف درهم الى ما لا يتناهى فهو فائق في الفخر المعقل هو الذي يقدر على العمل ان كان لا يحسن الحرفة ومن لا يقدر على العمل
 ولا يملك ما لا يفهم من اهل المواساة لا يؤخذ منه شيء فان كان الذي غنيا في بعض السنة فقيرا في البعض ان كان في اكثر
 السنة غنيا يؤخذ منه جزية الاغنياء وان كان على لعكس يؤخذ منه جزية الفقراء وان كان غنيا في نصف السنة
 فقيرا في النصف يؤخذ منه جزية وسط الحال ولو امتنع اهل الذمة عن اداء الجزية قاتلهم الامام الذي مماذا عمل الجزية
 لسنتين ثم اسلم يرد عليه جزية سنة واحدة ولو ادى الجزية في اول السنة ثم اسلم في السنة لا يرد عليه شيء وهذا على قول
 من يقول بوجوب الجزية في اول السنة وهو الصحيح ومسائل احياء الارض الموات تاتي في كتاب الشرب ان شاء الله تعالى

كتاب الصوم وهو مشتمل على سبعة فصول الاول في الشهادة

على ملال رمضان وما يتعلق به الثاني في المقدمة وفيها مسائل يتعلق بنية الصوم
 الثالث في فساد الصوم وفيما يوجب القضاء والكفارة الرابع في لذو الخالص في الخطر
 والاباحة السادس في الاعتكاف السابع في صدقة الفطر الفصل الاول في الشهادة

كتاب الشهادة على هلال رمضان
 سؤال اكرامه اخبرني ان ثبوت هلال
 رمضان شهادتين كس كافي استبان
 جواب كافي استبان
 في آراءه في السئلة فمضاهة فمضاهة
 الصيام على الحنفين لما عرفت ان
 قال تعالى الناس للهلال فانهم
 رسول الله ان رايته فمضاهة فمضاهة
 لحياته رواه ابو داود
 عدالتك كس شهادتين
 جواب دور ظاهر الرواية عدالتك
 وبعديت من ان نام ابو فينده دور عدالتك
 استدمت شهادتين في شهادتين
 ملوان دنا فزيتين كس شهادتين
 كتاب الصوم

كتاب الصوم وهو مشتمل على سبعة فصول الاول في الشهادة
 على ملال رمضان وما يتعلق به الثاني في المقدمة وفيها مسائل يتعلق بنية الصوم
 الثالث في فساد الصوم وفيما يوجب القضاء والكفارة الرابع في لذو الخالص في الخطر
 والاباحة السادس في الاعتكاف السابع في صدقة الفطر الفصل الاول في الشهادة

الجلد الاول

[illegible]

المجلد الأول

WMA

خلاصة الفتاوى كتاب الصوم

کانت خفیه که
سوال - اگر کسی ببال و روزه
ابر و غبار که ای در اندویش می روزه
داشتند و بال شوال و دیده نشد افطار
ساقته شود یا نه جواب - افطار حاشی
صبح آن شاک عید او کرده شود و خواه
هم روزی هم اگر باشد یا آسمان آب
موسی شایخ اجازه می آرد و اما اذا
علی حلال در صفت شاکلین السهم
متنبیه قبل القاضی و العلالان کانت
متنبیه یومنا فله یروا العلالان کانت
فی السماء متنبیه لفظون الیما اشار
القاضی الامام درکی الدین علی السند
انهم لا یضطرون و قبل فی فوائده
سوال - روت بجا بعد نماز صبح
یا اگر اختلاف مطل المعبر است بجا
اختلاف مطل المعبر نیست بجا
نمای بکر می شود اگر غیر روت بجا
شود و اختلاف بکر می شود اگر غیر روت بجا
و اختلاف المطالع غیر معتبر علی ظاهر
المذهب و علیه اکثر المتأخرین و علیه
الفتوی بحرین الخلاصه انتمی و در
کتاب ای آرد و صا اهل بلدة
اهل بلدة اخوی

الفقه جبرين الخلاصة انتهى ودر
 جمع البركات في آرد و صام اهل بلدة
 تثنون و صالاد و صالاد و صالاد
 تسعا و عشرين و صالاد و صالاد
 صام تسعا و عشرين و صالاد و صالاد
 يوم انتمى و در و صالاد و صالاد
 الخندق البلدة لاخرى و صالاد و صالاد
 من الدن و صالاد و صالاد و صالاد
 جامع الرواسي آرد و صالاد و صالاد
 بالروية لاخرى و صالاد و صالاد
 كنزها و صالاد و صالاد و صالاد
 اقامت فاضل خندق و صالاد و صالاد

200

جلد الاول

بعد از آنکه نظر بر مردی آفتاب کند

بر دستم نهاده اند و در غیر دو سبیل نیز
بر دست لاله در دست و هم نشان خندان
شد که بجای کلک در دست و نسیم
بر دست و بجای کلک در دست و نسیم
آید بر دست و بجای کلک در دست و نسیم
می تواند بخشد یا در اینجا بدست
نفسه بود یا نه بنیوا تو مجبور
هوالمصوب

افضل لموضوع يجوز نيت من النهار ولو اوجب على نفسه صوما بعينه فصام ذلك اليوم بنية التطوع يكون مما اوجب على نفسه الا في رواية عن ابي حنيفة ^{رضي} وكوني عن واجب اخر يكون مما نوى في الروايات كلها وعليها قضاء ما نذر ولا يجب عليه كفارة اليمين ان نوى به يميناً ولو نوى قبل ان يغيب الشمس وان يكون صائماً غداً ثم نام او غمى عليه او غفل حتى طالت الشمس من الغد لم يجز وان نوى بعد غروب الشمس جاز والنية معروفة بقلبه ان يصوم اذا ارتد رجل عن الاسلام والعياذ بالله في اول يوم من رمضان ثم رجع الى الاسلام قبل الزوال نوى الصوم يكون صائماً ولو افطر فعليه القضاء دون الكفارة والصائم المتطوع اذا ارتد ثم رجع الى الاسلام قبل الزوال ونوى الصوم يكون صائماً ولو افطر فعليه القضاء عند ابي يوسف وقال فورجه الله لا يكون صائماً ولو افطر لا قضاء عليه اذا اوجب عليه قضاء يومين من رمضان واحداً ينبغي في القضاء ان ينوي اول يوم وجب عليه قضاءه من هذا الشهر رمضان وان لم يعين الاول يجوز وكذا لو كان عليه قضاء يومين من رمضانين هو المختار ولو نوى القضاء لا غير مجزى وان لم يعين وكذا في قضاء الصلوات وكذا الوافط يوم ما صعد احتج بجه عليه الكفارة وهو معسر فصام احداً وستين يوماً عن القضاء والكفارة ولم يعين يوم للفضل جاز وقد يبر الكفارة على القضاء هل يجوز سئل القاضي الامام عن هذا قال يجوز رجل افطر شهر رمضان في سنة تسعين ومائة فصام شهرين نوى القضاء عن الشهر الذي عليه وهو يرى انه رمضان سنة احدى وتسعين ومائة قال ابو حنيفة مجزى وان صام شهرين نوى القضاء عن رمضان سنة احدى وتسعين ومائة وهو يرى انه افطر ذلك لا يجزى رجل نوى في الليل ان يصوم غداً ثم بدله في الليل ان لا يصوم وعزم على ذلك ثم اصابه من الغد صائم لا يكون صومه جائز لان عزيمته انتقضت بالرجوع اذا نوى صوم القضاء بعد طلوع الفجر ولم يصم عن القضاء هل يصح عن التطوع قال الامام النسفي في فتاواه انه يصح وان افطر يلزمه القضاء قبل هذا اذا علم ان صومه عن القضاء لم يصح بنية النهار اما اذا لم يعلم لا يلزمه بالشروع

است هرگاه از دیده یا اگر دیده است پس
روزه ثابت شود پس قاضی عیاض
ی نویسد که معلوم دیگر شرعاً با بقایاست
این بدو قدری بدنه ای میست قاضی
عقد فرماید و آنکه خطا قاضی عیاض
قاضی مداس قاضی عیاض که اول عقل
می کند با جری آن بدست گذارد پس
خدمت ثبوت رویت اهل مال
منطق است اگر از آن دعوا افت کرد پس
حق الهی ضرر مداس معلوم شدی یک نیست
ثبوت رویت اهل مال از قاضی عیاض
علاقی مداس رویت اهل مال عیاض
که نیست حق با او شد و او شش که
اهل مداس ملک است از سر غلط و دیگر
شش چشیده است با سر کار و اهل مداس
امیر اقبال و مسلمانان را اطلاع عام
شده و از این هم در مداس و چشیده و
اهل مداس ملک که اس را باقی است
پس اکنون ملک که اس را باقی است
لیکن آن کسان را که قصد نصب و
باشد ملک ایشان را چه اعتبار باقیان
کار و مالی یکین باقیان است که ثبوت اهل
بود و چرا که حکم شش از ثبوت اهل
بجند طوری شود از معین اهل مال
سدن و در کمال آن که در کمال
که ای کمال

[illegible]

لما في الصوم المظنون اذا قال نويت ان اصوم غدا ان شاء الله عن شمس الامة المحلوا في رحمة الله
استحسانا الفصل الثالث فيما يفسد الصوم وفيما لا يفسد وفيه
يوجب القضاء والكفارة لا يحتمل لا يضر الصائم وان وجد طعمه وما وصل
الى جوف الراس البطن من الاذن والالف والدير فهو مفطر بالاجماع وفيه القضاء وهي
مسائل لا فطر في الاذن والسقوط والوجور والمحقنة وكذا من المجامعة والامنة عند الميمنة
خلافا لهما ومن الاحليل لا يفطره وعند ابى يوسف يفطره وقول محمد مضطرب قال الفقيه
ابوبكر البجلي الخلاف فيما اذا وصل الى المثانة اما ما دام في قصبة الذكر فلا يفسد صومه بالاتفاق
وتكلم المشايخ في الاقطار في اقبال النساء منهم من قال على الخلاف ومنهم من قال
تفسد بل خلاف وهو الصحيح ولو وصل لدهن في الاحليل عن ايحيى في القضاء في السوط
والوجور عن ايحيى في الكفارة وفي ظاهر المذهب الكفارة ولو طعن برمي فوصل الى جوف ثم
نزع لا تفسد صومه وتبقى الرحى في جوفه اختلف المشايخ والصحيح ان لا يفسد صومه هذا في
نسخة الامام فخر الدين وفي التجريد يفسد ولو دخل السهم جوفه وخرج من الجانب الآخر
لم يفسد صومه واذا دخل النبار والدخان او روي العطر لا يضره الصائم اذا دخل المخاطافه
فاستشمه فادخل حلقه على نعمه منه لا شيء عليه ولو اغتسل فدخل الماء اذ نه اوصب في لا شيء
عليه ولو وصل لدهن في اذنه تفسد صومه ولو دخل لذ باب جوفه لم يضره ولو صب الماء
في حلقه مكرها فعليه القضاء دون الكفارة ولو صب الماء في حلق الصائم لم يضره وجوبه
الناثمة او المجنونة جنونا عارضا بعد نيتها حاله الا فاذا يفسد صومها عند الثلاثة واذا تخفض
او استغشق فدخل الماء جوفه ان كان ذاكر الصوم ففسد صومه وعليه القضاء وان لم يكن
ذاكر لا يفسد ولو اكل او شرب او جاعم ناسيا لا يفسد صومه فان اكل ناسيا فقال له رجل
انت صائم وهذا شهر رمضان فقال لست بصائم واكل ثم تذكروا انه كان صائما ففسد
صومه عند ابى يوسف الموضع اذا دخلت فيه الصائم ان كان قليلا كالنظرة والقطرتين

لازم كذا في العلم بالصوم
يذهب الفقهاء الى ان الصوم
لا يفسد في الاذن والسقوط
والوجور والمحقنة وكذا
من المجامعة والامنة عند
الميمنة خلافا لهما ومن
الاحليل لا يفطره وعند
ابى يوسف يفطره وقول
محمد مضطرب قال الفقيه
ابوبكر البجلي الخلاف
فيما اذا وصل الى المثانة
اما ما دام في قصبة الذكر
فلا يفسد صومه بالاتفاق
وتكلم المشايخ في الاقطار
في اقبال النساء منهم من
قال على الخلاف ومنهم من
قال تفسد بل خلاف وهو
الصحيح ولو وصل لدهن في
الاحليل عن ايحيى في
القضاء في السوط والوجور
عن ايحيى في الكفارة وفي
ظاهر المذهب الكفارة ولو
طعن برمي فوصل الى جوف
ثم نزع لا تفسد صومه
وتبقى الرحى في جوفه
اختلف المشايخ والصحيح
ان لا يفسد صومه هذا في
نسخة الامام فخر الدين
وفي التجريد يفسد ولو
دخل السهم جوفه وخرج
من الجانب الآخر لم يفسد
صومه واذا دخل النبار
والدخان او روي العطر لا
يضره الصائم اذا دخل
المخاطافه فااستشمه
فادخل حلقه على نعمه
منه لا شيء عليه ولو
اغتسل فدخل الماء اذ نه
اوصب في لا شيء عليه
ولو وصل لدهن في اذنه
تفسد صومه ولو دخل
لذ باب جوفه لم يضره
ولو صب الماء في حلقه
مكرها فعليه القضاء
دون الكفارة ولو صب
الماء في حلق الصائم
لم يضره وجوبه
الناثمة او المجنونة
جنونا عارضا بعد
نيتها حاله الا فاذا
يفسد صومها عند
الثلاثة واذا تخفض
او استغشق فدخل
الماء جوفه ان كان
ذاكر الصوم ففسد
صومه وعليه القضاء
وان لم يكن ذاكر
لا يفسد ولو اكل
او شرب او جاعم
ناسيا لا يفسد
صومه فان اكل
ناسيا فقال له
رجل انت صائم
وهذا شهر
رمضان فقال
لست بصائم
واكل ثم
تذكروا انه
كان صائما
فسد صومه
عند ابى
يوسف
الموضع
اذا دخلت
فيه
الصائم
ان كان
قليلا
كالنظرة
والقطرتين

رواه ما شئت واجبه ما شاء الله تعالى
والصحيح من هذا ما رواه
ابو اسحق عن علي بن ابي
وان لا يفسد في الاذن والسقوط
والوجور والمحقنة وكذا
من المجامعة والامنة عند
الميمنة خلافا لهما ومن
الاحليل لا يفطره وعند
ابى يوسف يفطره وقول
محمد مضطرب قال الفقيه
ابوبكر البجلي الخلاف
فيما اذا وصل الى المثانة
اما ما دام في قصبة الذكر
فلا يفسد صومه بالاتفاق
وتكلم المشايخ في الاقطار
في اقبال النساء منهم من
قال على الخلاف ومنهم من
قال تفسد بل خلاف وهو
الصحيح ولو وصل لدهن في
الاحليل عن ايحيى في
القضاء في السوط والوجور
عن ايحيى في الكفارة وفي
ظاهر المذهب الكفارة ولو
طعن برمي فوصل الى جوف
ثم نزع لا تفسد صومه
وتبقى الرحى في جوفه
اختلف المشايخ والصحيح
ان لا يفسد صومه هذا في
نسخة الامام فخر الدين
وفي التجريد يفسد ولو
دخل السهم جوفه وخرج
من الجانب الآخر لم يفسد
صومه واذا دخل النبار
والدخان او روي العطر لا
يضره الصائم اذا دخل
المخاطافه فااستشمه
فادخل حلقه على نعمه
منه لا شيء عليه ولو
اغتسل فدخل الماء اذ نه
اوصب في لا شيء عليه
ولو وصل لدهن في اذنه
تفسد صومه ولو دخل
لذ باب جوفه لم يضره
ولو صب الماء في حلقه
مكرها فعليه القضاء
دون الكفارة ولو صب
الماء في حلق الصائم
لم يضره وجوبه
الناثمة او المجنونة
جنونا عارضا بعد
نيتها حاله الا فاذا
يفسد صومها عند
الثلاثة واذا تخفض
او استغشق فدخل
الماء جوفه ان كان
ذاكر الصوم ففسد
صومه وعليه القضاء
وان لم يكن ذاكر
لا يفسد ولو اكل
او شرب او جاعم
ناسيا لا يفسد
صومه فان اكل
ناسيا فقال له
رجل انت صائم
وهذا شهر
رمضان فقال
لست بصائم
واكل ثم
تذكروا انه
كان صائما
فسد صومه
عند ابى
يوسف
الموضع
اذا دخلت
فيه
الصائم
ان كان
قليلا
كالنظرة
والقطرتين

الى خوفه لا يفسد صومه عند ابي يوسف وان لم يفسد وان تقيماً لا الهنم
 يلغى لا يفسد صومه خلافاً لابي يوسف بناء على ما ذكرنا في كتاب الطهارة صائم اكل الطعام
 فبقى للحميرين اسنانه ان كان قليلاً لا يفسد صومه وان كان كثيراً يفسد واكثر قد المحص
 ذكوا دخل لك القد في فيه فابتلعه متملاً فعليه القضاء والكفارة وان اخرج واخذ بيده
 ثم ابتلعه يجب ان يفسد صومه وفي الكفارة اقاويل اربعة قال لفتية والا صحاحه لا يجب
 الكفارة وعلى هذا جعل اخذ لقمه من الخبز لياكل هو ناس فلما مضى ذكرانه صائم فابتلعه
 وهو ذكران ابتلعه قبل ان يخرجها من فيه فعليه الكفارة وان اخرجها ثم اعادها فلا كفارة
 عليه وبه اخذ لفتية ولو ابتلع الصائم لقمه مضبوغة في ظاهر الاصول لا كفارة عليه ولو مضغ
 لقمه وامسكها في فيه ليلاً حتى نام واللقمة في فيه ثم ابتلعه بعد ما طعم الفجر وابتلعه وهو ذكر
 يجب لكفارة ولو اكل لحماً متناً يجب الكفارة ولو اكل الميتة ان كان قد ودت وانتنت لا كفارة
 عليه وان كانت غير ذلك فعليه القضاء والكفارة ولو اكل لحماً غير مطبوخ عليه الكفارة لان
 اللحم القديد يتغذى به كالمطبوخ وكذلك في شحم غير مطبوخ هو المختار وفي العجين لا كفارة وفي
 اكل الدقيق كذلك عند ابي يوسف وبه اخذ لفتية وقال محمد يجب الكفارة وفي دقيق الذرة اذ التته
 باليمن واللبس يجب الكفارة ولو اكل الحنطة فعليه الكفارة ولو اكل حصة او نواة او حبة او مد
 فعليه القضاء ولا كفارة وكذا لو اكل القطن او الحشيش او التراب او الكاغذ او السفرجل اذا
 لم يكن مد كما ويجوز الرطبة والطين الذي يفصل به الراس فان كان يعتاد اكل هذا الطين
 فعليه الكفارة ولو اكل الطين الارضي يلزمه الكفارة مطلقاً ولو اكل الملح يجب الكفارة
 هو المختار ولو اكل ورق الشجر ان كان صامياً بكل عادة كونه وحلبوى وورق الكرم
 في الابتداء يلزمه الكفارة ولو اكل بعد ما كبر لا تلزمه الكفارة ولو اكل لوزة سرجية
 او بطيخة صغيرة فعليه الكفارة وكذا في الحوزة الرطبة لو مضى بها ولو ابتلعهما ذكر في نوادر
 الاصول انه لو ابتلع حوزة رطبة لا كفارة عليه ولو ابتلع لوزة رطبة او بطيخة صغيرة او هليخة

من ثم نواف شمسها واستنار به
 كرسات كرسات كرسات كرسات
 في بلدة ومطلع قطرها الزميا على الناس
 اكثر الشائع فيلزم قضاء يوم على
 النطاب صوموا الرويتة فيل يخلط بجماله
 كما اذا زلت الشمس عند تومر غيب
 عند اعتقاد السبب في تقيمه في كل
 درجته في الفلاح في نوبه في كل
 ذهبه ليد صا حب القيد وهو لا ينبغي لان
 انفسال لهلل من شاع في مختلف
 باختلاف لاهل كصافي ودخل الوقت
 وغيره صا حب القيد في علمه لا فلاك
 والهياكل وقل ما اختلف الطام صا حب
 كصافي في الجوارح في رزنا في اوقات
 في آراءه لبلدة اذ اراها لاهل
 يلزم في كل بلدة اختلف فيه
 من قال لا يلزم فانما المتغير في كل
 اهل بلدة لا يلزمهم وفي الحاية لا يجوز
 باختلاف الطام في ظاهرها لا يجوز
 لا يختلف في كان بين البلدين في
 لا ائمة الجوان يلزمه وذكره في
 اصحابنا في انه الصحيح من
 النوازل في اراءه صا حب القيد
 وعشرين يوم صا حب القيد
 اخرى صا حب القيد
 لا يلزم قضاء يوم في رزنا في اوقات
 بينهما واما اذا اختلف لاهل بلدة
 في رزنا في اوقات
 وصفاه اذ اراها لاهل بلدة
 ولهم في اهل بلدة اخرى
 بصومهم في رزنا في اوقات
 على قول من قال لا يعتبره بنظر
 الطام وعلى قول من اعتبره بنظر
 فان كان فيهما تقارب في مختلف
 الطام يجب وان كان فيهما
 لا يجب والكثير الشائع على ان لا يفتي
 حتى اذا صار اهل بلدة ثلاثين
 واهل بلدة اخرى ثمة وعشرين

جمهورية الفتاوى

الحل الأول

درجۃ فلك طالع
 الشمس بعضهم وغزو بعض
 بل نغزوهم والليل على اختلاف الطالع
 ماروی کریدان ملا فضل الله
 معاویة باشا مر قال فقد من انشا
 و قضت حاجتها واستل على شمران
 وانا الماشا فرأيت الهلال ليلة الجمعة
 ثم قد من المدينة في غرضها
 عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال
 مني رائة الهلال فقلت رائا ليلة
 الجمعة فقال انت رائة فقلت نعم
 وراه الناس وعاودوا صام فقلت نعم
 فقال لكنا رأينا ليلة السبت فقال
 نعم حتى نكل ثلاثين وراه فقلت
 لا تكلفني برؤية صاوية وصيامه
 قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال في المنقبي واه الجاعة
 لا البخاري وابن حاجة انق خلاصا
 ابن است كرهها تها زحلان طالع
 مطلقا ومع لزوم حكم رويت كبد
 بكرة وكر كره نقاب اشتراف
 بكرة وكر كره نقاب اشتراف
 است وكر كره نقاب اشتراف
 مطلقا وكر كره نقاب اشتراف
 است وكر كره نقاب اشتراف

عبدی بن عباس است که بر ولایت کربلا مطلق
آنها ساقی باشد که در آن خلاف مطلق
بیشتر و تقدیرش مسافرت یک ماه است
و دیگر نخواهد شد و ولایت او مقارن یک
کم از یک ماه داشته باشد حکم رویت
شکر یک شکر آن طریق موجب باشد
که آن مجاز باشد آن شهاده و ایشهدا
علی حکما قاضی و استیضای الغیر
و معنی الاستفاضة ان تالی من تلاف
البلدة جماعات متعدد و غیر

[illegible]

ان لك فطرة فاكل بعد ذلك متعمدا فعليه الكفارة عالما كان او جاهلا ولو جامع بهيمة او ميتة فظن ان ذلك فطرة فاكل بعد ذلك متعمدا فعليه الكفارة ان كان عالما وان كان جاهلا لا كفارة عليه ولو ادخل اصبعه في دبره او شكتة قد ابتلعها ولم يقبها من يده ثم اكل بعد ذلك متعمدا ان كان عالما فعليه الكفارة وان كان جاهلا فعليه القضاء دون الكفارة ولو نظر الى محاسن المرأة فانزل فظن ان ذلك فطرة فاكل بعد ذلك فهو كالتقي وقد ذكرنا حكمه قال البعض ان كان عالما عليه القضاء والكفارة عند الكل ان كان جاهلا فعليه القضاء دون الكفارة **جنس** اخرون في المجامعة وما في معناها اتصائم اذا جامع امراته متعملا في نهار رمضان فعليه القضاء والكفارة اذا توارت الحشفة انزل او لم ينزل وعلى المرأة مثل ما على الرجل ان كانت مطاوعة وان كانت المرأة مكروهة فعليه القضاء دون الكفارة وكذا ان كانت مكروهة في الابتداء ثم طأعته بعد ذلك لانها طأعته بعد فساد الصوم ولو كان الرجل مكروها على الجماع فعليه الكفارة في قول ابى حنيفة الاول ثم رجع وقال عليه القضاء دون الكفارة وهو قولهما وعليه الفتوى وكذا لو كرهته المرأة ولو قبل امراته بشهوة فامضى او صمها بشهوة فامضى فعليه القضاء دون الكفارة ولو نظر الى امراته بشهوة فانزل فصومه تام وكو جامع امراته اذ امت في دبرها متعملا عليه القضاء والكفارة انزل او لم ينزل عندهما وكذا اذا عمل عمل قوم لوط فمضى ابى حنيفة روايتان في رواية كما قالوا به اخذوا المشايخ وفي رواية لا يجب الكفارة وكو عملت المراتان عمل الرجل من الجماع في رمضان انزلت عليه القضاء والنفل وان لم تنزل فلا نفل عليها ولا القضاء اذا جامع امراته قبل طلوع الفجر فلا شيء الصبح اخرج فامضى بعد الصبح لا قضاء عليه كما في الاحتلام في نهار رمضان فان بدلا بالجماع ناسيا او قبل طلوع الفجر ثم طلع الفجر او تذكر الناسى ان نزع من ساعته قد ذكرنا وان دام على ذلك حتى نزل ماؤه اختلف المشايخ فيه قال بعضهم عليه القضاء ولا كفارة وقال بعضهم هذا اذا لم يحرك نفسه فان حرك نفسه بعد التذكر وبعد الفجر فعليه القضاء والكفارة نظيره

بعض من جنس ما يست وجب
شبان بلال بیده ام و از جنس پیش
دفع مردم و از دست زدن و از جنس پیش
پس از جنس و از دست زدن و از جنس پیش
باز جنس و از دست زدن و از جنس پیش
رویت بلال شال سبیل بن ابی شیبہ
انظار و عید بن ابی شیبہ و در صورت
مسئله یا بر شال و در صورت
رویت بلال شال سبیل بن ابی شیبہ
چرا که رویت بلال شال سبیل بن ابی شیبہ
با بعض شخص را مدخل را به شال و از دست زدن
بشهادة الواحد علی شال و از دست زدن
می شود و حکم رمضان را در صورت اگر رویت
که شستن می یوم دین صورت اگر رویت
بلال شال سبیل بن ابی شیبہ و در صورت
نظر حال است و اگر مطلع صان باشد بلال
شال سبیل بن ابی شیبہ و در صورت اگر رویت
حال است و در صورت اگر رویت
از کتاب مستندة مفصل دین حکم
مستفاد می شود
قال جده اعراب اللیثی صلی الله علیه و آله
الذی رايت الهلال یعنی هلال رمضان
فقال تشبه ان لا اله الا الله قال
صلى الله علیه و آله ان الله لا اله الا الله قال
الناس ان يصرقوا بالليل يذون في
والترعة يصرقوا غداها ابو داود
الداعي و في الناس ان يصرقوا غداها ابو داود
عنه فشهدوا له الواحد على هلال رمضان
حزبان و بعد از ذکر آن که کان افانثی رکذا
شهادة محمد و في الفتاوى
في ظاهر الرواية هكذا ان فتاوى
فاضيان و اما مستور الحال فظاهر
الرواية لا قبل شهادة و در وجه
ابى حنيفة رحمه الله في الجملة ان في
الصحيح كذا في الجملة ان في
القول بلا دعوى بغير لفظ شهادة بل لا حكم
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود

بعض من جنس ما يست وجب
شبان بلال بیده ام و از جنس پیش
دفع مردم و از دست زدن و از جنس پیش
پس از جنس و از دست زدن و از جنس پیش
رویت بلال شال سبیل بن ابی شیبہ
انظار و عید بن ابی شیبہ و در صورت
مسئله یا بر شال و در صورت
رویت بلال شال سبیل بن ابی شیبہ
چرا که رویت بلال شال سبیل بن ابی شیبہ
با بعض شخص را مدخل را به شال و از دست زدن
بشهادة الواحد علی شال و از دست زدن
می شود و حکم رمضان را در صورت اگر رویت
که شستن می یوم دین صورت اگر رویت
بلال شال سبیل بن ابی شیبہ و در صورت
نظر حال است و اگر مطلع صان باشد بلال
شال سبیل بن ابی شیبہ و در صورت اگر رویت
حال است و در صورت اگر رویت
از کتاب مستندة مفصل دین حکم
مستفاد می شود
قال جده اعراب اللیثی صلی الله علیه و آله
الذی رايت الهلال یعنی هلال رمضان
فقال تشبه ان لا اله الا الله قال
صلى الله علیه و آله ان الله لا اله الا الله قال
الناس ان يصرقوا بالليل يذون في
والترعة يصرقوا غداها ابو داود
الداعي و في الناس ان يصرقوا غداها ابو داود
عنه فشهدوا له الواحد على هلال رمضان
حزبان و بعد از ذکر آن که کان افانثی رکذا
شهادة محمد و في الفتاوى
في ظاهر الرواية هكذا ان فتاوى
فاضيان و اما مستور الحال فظاهر
الرواية لا قبل شهادة و در وجه
ابى حنيفة رحمه الله في الجملة ان في
الصحيح كذا في الجملة ان في
القول بلا دعوى بغير لفظ شهادة بل لا حكم
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود
و مجلس قضاء لا يصرقون غداها ابو داود

خلاصۃ الفتاوی کتار الصوم

240

الحمد لله

مجموعۃ الفتاوی

بلا خلافنا في
 ويوفى القاضي بشهادة الوالد
 قصاصا هو ثلاثين يوما ولم يرد الهلال
 والسلم صحتة ذكرنا ان على قاضي
 لا يفترون

[illegible]

فاعليه اخرى فصاركانه لم يعنى ولو استحققت الاولى دون الثانية والثانية ثوب عنها وكذا
 في الثالثة والرابعة ثم لا بد من كفارة فنقول كفارة الفطر وكفارة الظهار واحدة وهي عتق
 رقبة مؤمنة او كفاة وان لم يقدر على عتق فعليه صيام شهرين متتابعين ان لم يستطع فعليه
 اطعام ستين مسكينا كل مسكين صاعا من تمر او شعير او نصف صاع من حنطة على ما ياتي
 في صدقة الفطر وانما يعتبر حال السكفر في جميع الكفارات وقت الاداء فلا يفتبر وقت جوبه
 وان كان وقت الاداء معسرا يجزيه الصيام وان كان موسرا وقت الوجوب **الفصل**
الرابع في النذر النذر بغير الله حرام كما سياتي رجل قال لله على صوم هذه السنة
 فانه يفطر يوم الفطر ويوم النحر وايام التشريق ويقضى تلك الايام وعليه كفارة اليمين
 ان نوى اليمين عندا بيمينه ومجئ ولو صام في هذه الايام لا قضاء عليه ولو قال لله على صوم
 سنة ولم يعين يصوم سنة بالاهلة ويقضى خمسة وثلاثين يوما لتثنيون يوما لرمضان وخمسة
 ايام قضاء عن يوم الفطر ويوم النحر وايام التشريق ولو قال لله على صوم سنة متتابعة
 فهو كقوله لله على صوم هذه السنة يعنيها لا يلزمه قضاء شهر رمضان لان السنة المتتابعة
 لا تخلو عن رمضان ولو قال لله على صوم الشهر فعليه صوم بقية الشهر الذي هو فيه كذا
 لو قال لله على صوم هذه السنة يلزمه الصوم من حين حلف الى ان يمضي السنة وليس عليه
 قضاء ما مضى قبل اليمين ولو قال لله على صوم شهر فعليه صوم شهر كامل ولو قال لله على
 صوم شوال ذي القعدة وذو الحجة فصامهن بالاهلة فكان ذو القعدة وذو الحجة ثلثين
 ثلثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما فعليه صوم خمسة ايام يوم الفطر ويوم الاضحية وايام
 التشريق لانه التزم ثلثة اشهر معينة وقد صام ما سوى هذه الايام الخمسة ولو قال لله على
 صوم ثلثة اشهر فعين للصوم شوال ذو القعدة وذو الحجة وكان ذو القعدة وذو الحجة
 ثلثين ثلثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما فعليه قضاء ستة ايام ولو قال لله على ان
 اصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان شكر الله تعالى وادابه اليمين يقدم فلان في يوم

بسم الله الرحمن الرحيم

المسألة الخامسة في إباحة الصوم في السفر والمرض

سؤال

سؤال

سؤال

خلاصة الفتاوى

٢٦٢

الحمد للآل

رمضان كان عليه كفارة اليمين لا قضاء عليه لأنه لم يوجد شرط البر هو الصوم بنية الشكر
ووقدم فلان قبل ان ينوي ونوى به الشكر ولا ينوي به عن رمضان بربانية واجزاه عن
رمضان وليس عليه قضاؤه ولو قال لله على صوم مثل شهر رمضان
لو اسراده مثله في الوجوب له ان يفترق وان اراده مثله في التتابع فعلي ان يتابع
وان لم يكن له نية فعلي الصوم متفرقا ومن نوى بالنذر عينا فافطر فعلي القضاء الكفارة
وقال ابو يوسف عليه القضاء دون الكفارة ان نوى النذر واليمين جميعا وان نوى اليمين
يجب الكفارة دون القضاء يعني كفارة اليمين ولو قال لله على ان اصوم اليوم الذي يقدم فيه
فلان فقدم فلان بعد ما اكل او بعد ما حاضت لا يجب عليه شيء عند محمد وعنده ابو يوسف يلزمه
القضاء ووقدم بعد الزوال لا يلزمه شيء عند محمد ولا رواية فيه عن غيره ولو قدم فلان يوم
الاخضر عليه يوم مكانه آصرة ذلك ان تصوم يوم كذا او غدا فوافق يوم حيضها عليها القضاء
عنده ابو يوسف خلافا لرواية ولو اراد ان يقول لله على صوم يوم فحري على لسانه صوم شهر عليه
صوم شهر كان النذر في معنى إطلاق الجذب الهزل فيه سواء وتوذا ان يصوم ابدا فضعف عن
الصوم لا اشتغاله بالمعشية له ان يفطر ويتصدق لكل يوم نصف صاع من الخطة وان لم يقدر
على ذلك لعونه يستغفر الله وان لم يقدر لشدة الصيف وحره له ان يفطر وينتظر زمان الشتاء
حتى يدرك فيقضي مكان يوم يوما اذا لم يكن نذرا بالابد وتوذا ان يصوم يوما كذا ما عاش
توكرر وضعف عن الصوم في ذلك اليوم يطعم مكان كل يوم مسكينا ولو اوجب على نفسه
مجا وعلم انه لا يمكنه ان يحجز ذلك القدر قبل موته ليس عليه ان يصر غيره بان يحجزه رجل على الصوم
بشرط فصام قبله لا يجوز وان اضاف الى وقت فصام قبله جاز عند ابو حنيفة وابو يوسف خلافا
لمحمد ورواها اوجبت المرأة على نفسها صوم سنة بعينها قضت ايام حيضها لان تلك السنة قد
يخلو عن ايام الحيض فصح الاجاب ووقالت لله على ان اصوم يوم حيض او يوما اكل فيه لا يصح
لانها اضافت النذر الى وقت لا يتصور فيه الصوم فلا يصح كما لو اضافت الى الليل اذا وجب على

سؤال

سؤال

سؤال

سؤال

سؤال

خلاصة الفتاوى كتاب الصوم

من الخطر والإباحة

والجواب

مجموعۃ الفتاویٰ

[illegible]

واقرب الى الجواز الاكل قبل الصلوة يوم الاضى فيسويان واختار انه لا يكره ويستحب الا مساك
يوم العيدين وايام التشريق ان صام فيها كان صائما عندنا واما صوم يوم عاشوراء فيستحب
ان يصوم قبله يوما وبعده يوما ليكون تحافا لاهل الكتاب ومن صام شعبان وصل به رمضان
فهو حسن واما صوم الشك فقد ذكرنا ويكره صوم الوصال وهو ان يصوم السنة كلها ولا
يفطر في ايام المنع عنها والا فضل ان يصوم يوما ويفطر يوما واما صوم الوصال اذا
افطر في الايام المنهية المختار انه لا بأس به ويكره صوم الصمت وهو ان يصوم ولا يتكلم ولا
باس بصوم يوم الجمعة عندا يمينه وعجم ويكره صوم يوم النير وزوال المهرجان لان فيه
تعظيم ايام نهين عن تعظيمها فلن وافق يوما كان يصومه قبل ذلك فلا بأس به ويستحب
صوم ايام البيض من الناس من كره مخافة الحاق بالواجب وصوم جهلة مكروه
جنس اخر زجل خاف ان لم يفطر يزاد عين وجعا واحما شدة افطروا انما يعرف ذلك
باجتهاده او باخبار الطبيب لمسلم فان برا لكن الضعف باق او خاف ان يمرض لا يفطر
ولو كان الضعف بحال لو صام يزداد الضعف ان اخبر الطبيب بذلك فحينئذ يفطر اذا كان
يخاف على نفسه واصل هذا ما ذكر في الامة اذا اصابها ضعف في عمل السيد على هذا لو خاف
الحاصل والمرصعة على نفسه ولولدها او على لدها دون نفسها الهلاك او نقصان العقل
وكونه ان يصوم وضعف قد ذكرنا في فصل النذر الغازي اذا كان بازاء العدة ويعلم يقينا
انه يقتل العدة في شهر رمضان وهو يخاف الضعف على نفسه له ان يفطر قبل الحرب يسكنوا
كان او مقيما وكذا لو كان له نوبة الحمى فاكل قبل ان يظهر الحمى لا بأس به وتماصه قد ذكرنا وكذا اذا
لبدغته حية فافطر لشرب الداء قالوا ان كان ذلك الداء ينفعه فلا بأس به وكوصام حل
في رمضان لا يمكن ان يصل قائما وان لم يصو يمكنه ان يصل قائما فانه يصوم ويصل في حال
جمعابين العبادتين رجل اصبح صائما تطوعا فدخل على اخ من اخواته فسأل ان يفطر لا بأس
بان يفطر فان كان الصوم عن قضاء رمضان يكره له ان يفطر وعلى هذا لو ان رجلا خلف
بطلاق امراته يفطر هو وفي المشتى اذا اصبح الرجل صائما تطوعا ثم بدا له ان يفطر لا بأس

وعلى الفتوى كذا في الخلاصة وقيل
يتبين ان لا يلزم مع القول في الشك وهو
الا يشبه لكن قال في الفتوح لاخذ بظاهر
الرواية ليعود على الاول فانما يلزم
اذا ثبت عند همدية او لك بطريق
موجب انتهى ودرر من الظاهر من قوله
ان ثبت الهلال في بلدة لزوم سائر
الناس في ظاهرها الرواية وعليه الفتوى
وهو قول اكثر الشائخ في قوله
على اهل بلدة صاموا سنة وعشرين
يوما بصوم الخطاب وهو صوم
لديته وعلى مختلف باختلاف الشائخ
واختاره صاحب التوبة كما اذا كانت
يوم وفرت عن غيرهم فانظر على الاول
الغريب لعدم اتفاق السور شرح على
نفسا ونفسي ابراهيم السور شرح على
في آروفا كما ذهب اليها صاحب التوبة
ومع الاشبه لان انفصال الهلال من
شعاع الشمس يختلف باختلاف الظاهر
كما في دخول الوقت فخر جرح وهذا
مثبت في عمدة الفوائد والهيئة جرح
رض ما يختلف به المطالع مسير شهرها
كما في الجواز من غير اختلاف
هل يذره في حق كل بلدة اخلف
المشايخ فيه بعضهم قالوا لا يلزم
فانما العتق حتى اهل بلدة رويهم
في ظاهرها الرواية وفي نظيره المطالع
ان عباس رضي الله عنه ان كان
يعتق حتى كل بلدة رويهم
القادرى ان كان بين البليتين
نفاذ لا تختلف بالمطالع بلومه
وذكر الشيخ شمس لائمة الحلوانى ودرر على
من مذها حاشا لائمة الحلوانى ودرر على
على ان لا يعتبر اختلاف المطالع
ولا يشبه ان يثبت ان كل
فرضها طبرن باعنده
وافتصال الهلال عن شعاع
الشمس يختلف باختلاف
لاختلاف الدليل على اعتباره
ما روى عن كريبه ان ام
الفضل بقتة الى معاوية
رضي الله عنه قال فظننت
الشام موقضت حاشيتها

الجلد الاول ۲۶۶ خلاصة الفتاوى كتاب الصوم

[illegible][illegible]

شاربه وكذا الحجامة الفصل السادس في الاعتكاف الاعتكاف سنة

مشروعة تجب بالنذر والشروع ويصح التعليق بالشرط ولا يكون إلا بالصوم
عندنا خلافا للشافعي ثم انما يشترط الصوم في اعتكاف او جب على نفسه فاما
النفل فالصوم فيه ليس بشرط في ظاهر الرواية وفي المجرى عن ابي حنيفة
انه شرط والاولى ان يعتكف في رمضان عشر الماروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه كان يعتكف في كل رمضان عشرة ايام ويصح في كل مسجد له اذان واقامة
هو الصحيح ثم الاعتكاف في المسجد المحرم افضل ثم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل
ثم في مسجد بيت المقدس ثم المسجد الجامع ويجوز الاعتكاف في الجامع وان لم يصلوا فيه بالجماعة
قلل لقاضي الامام الاعتكاف في المسجد الجامع افضل اذا كان يصلي فيه الصلوات الخمس بالجماعة
اما اذا لم يكن فلا اعتكاف في مسجده افضل كيلا يحتاج الى الخروج عن معتكف فان اراد الاعتكاف
اقل من سبعة ايام يعتكف في مسجد حيه وان اراد ان يعتكف اكثر من سبعة ايام يعتكف
في الجامع والمرأة كالرجل الا انها تعتكف في مسجد بيتها ولا يعتكف في مسجد جماعة في ظاهر
الرواية وعن ابي حنيفة انها ان شاءت اعتكفت في مسجد بيتها وان شاءت في مسجد جماعة
الا ان مسجد بيتها افضل من مسجد غيرها ومسجد حيتها افضل لها من المسجد الاعظم ولا
تعتكف في بيتها في غير مسجد **جنس** **الخروج** ولا يخرج المعتكف من المسجد الا الحاجة لازمة
شرعية كالجمعة او الحاجة طبيعية كالبول والغائط واذا خرج لبول او غائط لا يمكنه في منزله
بعد الفراغ من الطهورة ياتي للجمعة حين تروى الشمس فيصلع قبلها اربع ابعاد بعد اربع ابعاد
ستاوعن محمد انه ان كان منزله بعيدا من الجامع يخرج حين ترى انه يبلغ الجامع عند
النداء وان كان خروجه قبل الزوال هو الصحيح فان اقام في الجامع يوما وليلة لا يفسد
اعتكافه لكن يكره له ذلك ولا يعود المعتكف ولا يشهد جنازة وتخرج المعتكف من المسجد
بغير عند ساعة بطل اعتكافه وعند ما لا يبطل حتى يكون اكثر من نصف يوم وتخرج

[illegible]

استأهل بلده صحت استهوانه و غش من
و ان عاجه انني و در غش من
سليم قال في التفتي رواه الجماعة لا يجوز
قال لا يمكن ان اسمن لمسؤول الله
ادارة قتل ولا كفى برؤية
السبت فلا نزاع
وصار

[illegible][illegible]

[illegible]

المجلد الاول

خلاصة الفتاوى كتاب الصوم

شيخنا عتكَاف لم يسبق له عتكَاف لئله التتابع بالخروج اذا اوجب على نفسه الاعتكَاف ثم
 ارتد والعياذ بالله ثم اسلم سقط عنه الاعتكَاف رجُل قال لله علي ان اعتكَاف شهر الزمة عتكَاف
 شهر بالايام والليالي متابعان ظاهر الرواية وتونندان بصوم شهر الا يلزمه التتابع فان تَوَ
 بالشهر الايام دون الليالي لا يصح نيته كما قال ولو قال لله علي عتكَاف شهر بالشهر والليالي
 يلزمه كما قال لو قال لله علي عتكَاف ثلثين يوما يلزمه عتكَاف ثلثين يوما بالليالي فان قال
 نويت به الايام بعد الليالي صحَّت نيته وتو قال نويت الليالي يلزمه بالليالي واشهر لو قال
 لله علي ان اعتكَاف ليلة ونوى اليوم يلزمه الاعتكَاف وان لم ينو فلا شيء عليه وتونذ اعتكَاف
 يوم فذلك فيه لا يصح نذرا ولا يلزمه شيء ومن نذ اعتكَاف ليلتين يلزمه الاعتكَاف بيوميهما
 وعند ابي يوسف لا يصح نذرة وتو قال لله علي ان اعتكَاف ثلاث ليال صح نذره ويلزمه عتكَاف
 ثلثة ايام بالليالي ثم قوله لله علي ان اعتكَاف ثلث ليال صح نذره ويدخل المسجد قبل طلوع الفجر
 ولا يخرج حتى تغرب الشمس في اليومين يدخل المسجد قبل غروب الشمس فيمكنك تلك الليلة
 ويومها والليالي الثانية ويومها ويخرج بعد غروب الشمس وكان هذا في الايام الكثيرة يدخل
 قبل غروب الشمس اذا نذ ان يعتكَاف شهر الزمة الابتداء بالليل يدخل المسجد قبل غروب الشمس
 ولو قال اياما يلزمه الابتداء بالنهار فدخل المسجد قبل الفجر وتونذ ان يعتكَاف رمضان صح

فانی است بالکتاب الفاضلی القاضی فی الزمان
است و چون که کتاب الفاضلی القاضی فی الزمان
در مساللات بحر صدور و مقاصد بر سر
نوع خرج جائز بین شرط و است که دوگاه
بر کتابت و هر فاضلی هر کس در حکم فاضلی
مسئله این مع خط مکمل حاضر این مجلس
است و در کتابت و هر فاضلی هر کس در حکم فاضلی
کتابت و هر فاضلی هر کس در حکم فاضلی
حاضر شدن شرط است یا محض
نوع الفناوی
کتابت و هر فاضلی هر کس در حکم فاضلی
ریت کافی است - بعد از آنکه کتابت و هر فاضلی
عبد الفناوی است یا محض
کتابت و هر فاضلی هر کس در حکم فاضلی

مجموعۃ الفتاوی

این کار از نزدیکی با
عبد بنده و بدست شهادت
و حکم منعی غیر مجرب و نشان
و حکم منعی انظار کردند و نشان
نقعات کرده و بولان تلنگر
که کسی را عبد نبودن و همه
نشود و اما علم همه را به
تجارت و نشان منعی از به
شیخ منهنج و آلات و منافی
که جبابه است این را
اعمال است از اول تا آخر

عبارت کتب نقد
نویزنده اینان همه لایحه
الحسین نقضه از نزدیک
باشه برای ادب مال رمضان
مقبول است پس برون کرانیک
از شرف و است مال رمضان
پس اگر از مال از دین و غار
هم عدالت شرط است باید
صاف بودن مطلع

عبارت کتب نقد
نویزنده اینان همه لایحه
الحسین نقضه از نزدیک
باشه برای ادب مال رمضان
مقبول است پس برون کرانیک
از شرف و است مال رمضان
پس اگر از مال از دین و غار
هم عدالت شرط است باید
صاف بودن مطلع

بعد از نظر شما میسر شد
موافق عادت زده شدند و در دیوار
چسبیده شد پس میان دیوارها و در
حکم انظار روزنه است باز در دیوار
بنا و چسبیدن در دیوار خنجره که در دیوار
طراحی شده و از او در دیوار و بعد است
پس این دیوار را بر کفش از آنجا که در دیوار
گفت که تا فاضی شهر را برانی خبر در آن
نیت پس بر قول

[illegible]

المجلد الاول

177

خلاصۃ الفتاوی کتابہ لعلوم

فانه فان اعتكف فيه اجزاه فان صام رمضان ولم يعتكف عليه ان يعتكف شهرا اخرا بصومه
 عند الجعيفة وهو واحد الروايتين عن ابي يوسف وفي رواية اخرى عنه انه يلزمه
 القضاء وهو قول زفره وكواعتكف في رمضان اخرا يجوز عند الثلاثة هذا اذا صام رمضان
 ولم يعتكف فان لم يصم رمضان لعذر وقضى الصوم واعتكف فيه جاز ولو نذر اعتكافا يصر
 العبد قضاءه في وقت اخر وعليه كفارة اليمين ان نوى اليمين فلوا اعتكف فيه اجزاه واسام
 وتويز ان يعتكف رجيا فعمل شهر اقبله يجوز عند ابي يوسف خلافا للحكم وكذا بالندب بالحج
 والصلوة في يوم الجمعة ان صلاحها قبلها في يوم الخميس فآجمعوا على انه لو قال لله على ان تصلي
 بداهين يوم الجمعة فتصدق بهما يوم الخميس جزاء ولو كان الندب معلقا بان قال فاقد
 غائبى وشفى الله مريضى فله على ان اعتكف شهرا فعمل شهر اقبل ذلك لم يجوز ولو قال لله على
 ان اعتكف رجيا فضى جب وهو لا يعلم انه قد مضى لاشئ عليه يريد بهذا اذا اوجب على
 نفسه اعتكاف رجب السنة التى هو فيها ويجوز اعتكاف التطوع اقل من يوم وفي شرح الطحاوى
 اوجب على نفسه اعتكاف شهر بعينه لزمه متتابعا ووافطر يوما او يومين عليه قضاء ما افطر
 ولا يلزمه قضاء ما حرم اعتكاف فيه ولا يجب الاستقبال ان لزمه التتابع كما في صوم رمضان
 ان افطر يوما لا يلزمه الاستقبال وان اوجب التتابع ولو لم يعتكف ذلك الشهر بعينه

[illegible][illegible][illegible]

فقدت رباب كل صوم
تدبر في دغره متعزيت درو غنادر
طبر واهل اشرف وديته اهل الغرب
الانبت روية اولئك بطريق
انفي دور دار التارست وكمه بطريق
معيب كان يخل شان الشهدا واذ الشهدا
علا حكم القاضي غور القوي بولك
فانما علم حور و الراج غور
فقدت رباب كل صوم
تدبر في دغره متعزيت درو غنادر
طبر واهل اشرف وديته اهل الغرب
الانبت روية اولئك بطريق
انفي دور دار التارست وكمه بطريق
معيب كان يخل شان الشهدا واذ الشهدا
علا حكم القاضي غور القوي بولك
فانما علم حور و الراج غور

المجلد الاول

المسكين للفقراء يودف الفرج يحصل
 خواهر بودا را بنفش نفع دفع شهوت بدن
 تليان كشي نموزي ردا مختار على المختار
 ويلزمه التكفير و نطفه فاكدة اذا
 شهوات بدن فقر و ردا نطفه فاكدة اذا
 حرمه ابو الايجاد و نطفه فاكدة اذا
 الحكيم ١٢٥٥ م و نطفه فاكدة اذا
 روزه فاسد خواهر شهوت و شهوت شهوت
 بر دلست الديوالي و روزه فاكدة اذا
 مجموع الفتاوى

۱۲ ان چیزیں سفلت و اذیت و کشت و محو ہونے
 عفو رب القوی ذیہا سبلی ہستی استغفار
 مجاور اللہ عن ذنبہا سبلی ہستی
 اگر در حالت سوگم کسی ظلم کرد یا بداد یا نقص
 فاسد شد یا کردہ و کفارہ یا بداد یا نقص
 قضا بینوا تو مجبور و هو المصود و بین
 قضا فی قضا و واجب خواہ شدہ
 علی ان لا

[illegible]

خلاصة الفتاوى لتأليفه

باب ما وجب عليه من قضاء الفرائض
سؤال - اگر مریض بسبب ضرورت
رضی افطار کرد و بعد کفار لازم آید یا نه
جواب - بعد از افطار اگر دست نکند
از افطار و در عذر الاضطرار بسبب
افطار اگر مریض از افطار عذر
و منها المرضی لمرضی اذا خاف على نفسه
التلف او زيادة العلة او امتدادها
وان خاف لك عندنا وعلى القضاء اذا فطر
فكذلك عندنا هي سؤال - اگر فطر
كذلك في الحيض یا نه
جواب - یا مانندان كه عذر است
بمن فزود فطر لازم آید یا نه
جواب - قضاء لازم آید یا كفارة هم
اذا اتمعت ما لا يتعدى به ولا كفارة في الفاكهة
به عذرة كالجزء والعزب لا وجب الكفارة
كذا في التبيين انتهى وفي الخلاصة
لو اتمعت حصاة او نواة او جمرا او عددا
او قطنا او خشبا او كاهن او فطر
القضاء ولا كفارة انتهى استفتا
شخصی ردونه فطر داشت و در آن
یا نه در دین ضرر

[illegible]

ایک سالہ بیٹا کا

اسک از صوبہ کے مختلف اضلاع خرد و عظمیٰ مکانات یا

٢٢٥

سوال - زینب بنت جحش

مسلمانان بود و در واقع فوج طاع

کھنڈ خوردہ
نقصا لازم قوا ہوا

بود پس
اک نام روزنایا پس
مشرط

و اما
سکندر نزد سید محمد

عنکاف است کان
در کتابت آن

در صورت لزوم

مال غنکار
غنکار کرد و استیلا
وی

لصوم
الافتا

جواب کتاب

بیت وقفاوات

وہابی اعتقاد کا یہ ہے

اسماء بنت ابی بکر

نفاذ سازد و اگر نفاذ
نمی‌شود

فلو خذوا ما

نصف ماجزاه

عن صوم لا عن
صوم رمضان

شهر رمضان المبارك

والا غير بصور

ثم قطع قضاء ساعة واحدة

في فقهنا
بمؤتمره قضاء لا
الظاهر اني لمفادها
في جامع الرموز اباين
دمشقي است كمدونه
نحوه انشود و الاشهر
ثبوذا قل ان يك
روا است انسا
كده صورت است كذا
المع لاند است كذا
جامع الرموز

کتاب الحج

كتاب الحج هذا الكتاب مشتمل على ستة فصول اما الاول في المقدمة وفي بيان شرائط الوجوه
الثاني في النية بالحج الثالث في الوصية بالحج الرابع في اعمال الحج الخامس فيما يجب على المحرم التماسه
في الحظر والاباحه اما الاول في المقدمة في بيان شرائط الوجوب قال في التجريد الحج فوض على القول
عندلبي يوسف وهو اصح الروايتين عن ابي حنيفة وعند محمد يجب على الترخي البقيل فضل موقته
ما قاله له تعالى الحج أشهر معلومات والمراد به شوال ذوالقعدة وعشر من ذي الحجة وآذا قدم
الاحرام على الا شهرين عقدت بحجر لانه شرط لكنه يكره ولا يجوز ان يعمل شيئا من اعمال الحج من
طواف اوسى قبل شهر الحج ووقت العمرة السنة كلها ويكره اداء العمرة في خمسة ايام يوم عرفة
ويوم النحر وايام التشريق لانها وقت الحج وشرائط وجوب الحج العقل والبلوغ والحرية والاستطاعة
وتفسير الاستطاعة عند ابي حنيفة سلامة البدن هو رواية عنهما وعندهما طاك الزاد والراحلة لا غير وثمرة الاختلاف تظهر في الرمن والمفلوج ومقطوع الرجلين لا يجب عليهم
الحج وان ملكوا الزاد والراحلة عند ابي حنيفة يجب فان ملك الزاد والراحلة وهو صحيح البدن فلم يحج
حتى صار زمنا او مفلوجا او مقطوع الرجلين لزمه الاحجاء بالمال بلا خلاف اما الاعمال او احدا
الزاد والراحلة اجمعوا انه لا يلزمه اذا لم يجد قابلية يقوده وهل يلزمه الاحجاء بالمال عند
ابي حنيفة لا يلزمه وعندهما يلزمه وان وجد له القاييد ومؤنة القائد عند ابي حنيفة لا يلزمه وهما
يقولان باللزوم وهو فرع مسألة الجمعية وهي معروفة ولو كان صحيح البدن الا انه لا يملك الزاد
والراحلة لكن بذل له غيره يعني باحاله لا يثبت الاستطاعة عندنا ومن الطريق من جملة
الاستطاعة ومن اصحابنا من جعله شرط لاداء وثمرة الاختلاف تظهر في حق وجوب الوصية
بالحج فن جعله شرط الوجوب لا يجب عليه الوصية ومن جعله شرط الاداء يجب عليه الوصية
نقل الاستطاعة وتفسيرها الزاد والراحلة ذكر في التجريد ينبغي ان يكون عنده فضل عن المسكن
والخادم واثاث البيت وثيابه قد ما يكتري به شئ محمل وراس اهله وقد النفقة ذاهبا
جائيا فان امكنه ان يعيش ويكتري عقبة فليس عليه الحج ومن لا استطاعة نفقة عياله مدة
ذهابه ومجيئه من غير اسراف وتقتير عن ابي حنيفة ان يكون له قوت يوم بعد جوعه عزاني تو

بکلی چنانکه در قرآن مجید مجلا مذکور است
 در کلماتی ماهه و تاریخ واقع شده
 بدلائل شرعیه که اعتقاد را شاید و
 یکسب مجربا مودضین که اعتماد را بدین
 میان از خود غنای اندر آورده اند
 الناس شاکر الذین کرمهم و غنموا
 مراد در آیه تاریخ اخیر موطا است
 سیاق کلام بدینانقضی است
 حج است و همراه اگر چه درین ایام
 با بایت مکتوبات اعتقاد را با
 دیگر است اخراج این ابی خدیجه
 و این خبر را بن الی حاتم و
 الطبری عن ابن مسعود و
 سهل عن العسکری فی اشهرها
 فقال الحج و مردمان با بایت
 نهین عمره و تاریخین بین تاریخ
 الی الحج و تاریخین بین تاریخ
 و تاریخین بین تاریخ
 مقرر که سبب کجی فکر آن تاریخ
 نشان در غیر ذی قوه تاریخ می شود
 اخراج الحاکم و ابن مسعود و
 البیهقی فی سننه علی سوره خطیب
 النبی علیه السلام و اثنی علی
 محمد الله و اثنی علی
 قال

اخرج البيهقي في سننه
 النبي صلى الله عليه وسلم
 محمد الله واثنى عليه ثم
 قال اما بعد فان هذا اليوم
 يوم الحج الاكبر لا اوان
 الشرك ولا ثن ان كانا
 يدعون من ههنا تبلى
 تقبل الشمس وانما تبلى ان
 ان تلبس وكما ناول يدعون بعد
 انتم لحوار بعد ان تطلع
 الشمس انما تدفن تبلى ان
 تطلع الشمس مما لفا هديا
 لهدى اهل الشرك واتخرج

[illegible]

مسئله این که شرفان الهی می شن عالمین
سوال اودان
در حدیث
در حدیث
در حدیث

من العالمين
مجموعه الفتاوى
کتابخانه
پیشانی که چرا
بکفر غیر زورموده
کتاب این افراطات
عقائد این نیست
پیشانی این است
علیه جواب
بنوی در عالم جزئی
میگوید یک گفت
این عباس حسن
و علما رضی الله
نعمه الله عنهم
این چنین کرده اند
که کتاب

فقد قبل اذا
في البحر الرافق
بستان قهرست
ان حج زاهد از
في ازمده نواب
نواب ميرزا
جواب فقها
والايشو ديان
خود كجالي نواب
مجلس روز جمعه
مجلس

بعض هذا النوع يأتي في كتب الوصايا والذي يختص بهذه الكتاب رجل اوصى بان يحج عنه وهو في منزله ان
بين مكانا يحج عنه من ذلك المكان بالاجماع وان لم يبين يحج عنه من طنه عندئذ ان كان ثلث ماله يكفي له وان كان
لا يكفي يحج عنه من حيث يمكن الاجماع عنه بثلث ماله وفي القدر ركن كان له او طان شتى يحج عنه من اقرب اوطانه
الى مكة وعن محمد بن مكي قدم خراسان ومات بهلا ووصى بان يحج عنه ع من مكة في نوادر بن رسم ولو خرج من بلدة
يريد الحج فمات ووصى بان يحج عنه من حيث مات فيه عندهما وعندا بخيصة يحج عنه من طنه الخلاف في الجماع
الصغير وهذا اذا خرج يريد الحج فان خرج يريد التجارة ثم مات ووصى بان يحج عنه يحج عنه من طنه بالاجماع
الحاج عن الميت اذا اشترى ببعض المال المدفوع اليه حار او ركب حار او ووصى بان يحج عنه بثلثه وثلث لا يبلغ
الحج عن بلدة الا ما شيا قال يدفع الى من يحج من حيث يبلغ راكبا او ووصى بان يحج عنه فلان مات فلان قبل ان يحج
عنه يحج عنه غيره وفي المنتقى جاز دفع الى رجل درهم ليحج بها عن الميت فادعى للدفعة انه لم يحج واقام البينة انه كان
يوم النحر بكوفة وقال المدفوع اليه قد حججت فالقول قوله وليست تلك الشهادة بشئ الا يرى انه لو كان له عند
وديعة وقال المدفوع دفعها اليك بمكة واقام رب الوديعة البينة انه كان المدفوع في اليوم الذي يدعى فيه الدفع
بمكة كان بكوفة لم أجز هذه الشهادة ولو اقام جميعا البينة في البابين على قرار المدفوع اليه والمدفوع انه كان بكوفة
وان لم يحج ولم يدفع الوديعة قبلت اوصى بان يعطي لغيره هذا رجل يحج عنه فدفع الى رجل فالتراة الرجل وانفق
الكراء على نفسه في الطريق وجب ما شيا جاز عن الميت استحسانا هو المختار ويرد البعير على لورثة واختلف عبارة
مشايخنا في المأمور بالحج اذا قال الامام خواهر زاده رحمه الله عندها بنا يقع اصل الحج عن المأمور وللأمر
نواب النفقة وقال الامام السرخس صل الحج يقع عن الأمر والدليل عليه انه لا يسقط الحج عن المأمور ويحتاج الى
اسناد الاحرام الى الأمر وهذا في الحج الفرض وفي التطوع اذا امر غيره بحجة التطوع جاز ويصير للأمر نواب النفقة
في طريق الحج ثم انما يجوز سقط عن الأمر اذا كان الحج وقت الاداء عاجزا عن الاداء بنفسه ودام عجزه الى ان مات
فان زال لا يجوز بيان هذا فيما ذكر محمد في الأصل جل حج رجلا وهو مريض فلم يزل مريضا حتى مات فهو جاز عن حجة
الاسلام وان هو لا يجزيه عن حجة الاسلام وعن ابى يوسف ان برأ من مرضه قبل فراغ المأمور عن الحج فعليه الاعادة
وان برأ بعد فراغ المأمور عن الحج فلا اعادة نظيره التيمم اذا قل على الماء **الفصل الرابع في عمال الحج** وفي
المنتقى عن ابى حنيفة الأحسن للحاج ان يبدأ بمكة فاذا قضى نسكه انى بالمدينة وفي القدر ركن ركنه اخلا في الحج
بكل ذكر يحصل به التقظيم بالعربية والفارسية وعند ابى يوسف لا يصير دخلا الا بالتلبية واذا لم ينو الاحرام
ولم يحضره نية الحج او عم مقص في بها شاء لم يطهف بالبيت في اطاف شوطا واحدا كان احراما عمرة ومن كان عليه
حجة الاسلام فاحرم حجة لا ينويها فريضة ولا تطوعا في حجة الاسلام استحسانا وفي المنتقى عن ابى حنيفة لا ينبغي للرجل

چکر در دما فوسو
کر مراد از کفر کفر
پادشاهی ابد از موت
ست و سبب این سبب
فرموده که ابن آبت
در شان بود نادل
دشمن و او شان بکر
دجیب ج بود در این
نقد این نصیرات
نقد هیچ منافات
بغیر از این نیست
لازم نیاید

ان يقرأ في طوافه ولا بأس بذلك والله تعالى يشيئ ان يطوف بالبيت ماشيا فان طاف راكبا او محمولا او سعى بين الصفا والمروة راكبا او محمولا ان كان بعد ذلك شئ عليه وان كان بغير عمد فمادام بمكة بعيدا وان رجع الى اهله فعليه دم عندنا ولو كان الذي حمل هذا الشخص محرما يجزيه عن طوافه وهله بناء على ان نية الطائف الطواف شرطا عند البعض في هذا الطواف هاربا من العدد او طالبا لغزيه سبعة اشواط لا يجزيه عن طوافه بخلاف الوقوف بعرفة وقال بعضهم النية ليست بشرط لكن الشرط ان لا ينوي شيئا اخر حتى لو قصد الحاصل حمل المحمول لا يجزيه عن الطواف ايضا ووقت طواف الزيارة ايام الخروجه بعد طلوع الفجر من يوم الخروجه ولو طاف جنب الزمة الاعادة فان اعاد في يوم الخروجه فلا شئ عليه وان اتى بالطواف بعد ايام الخروجه من الدم بخلاف الحائض فانه لا تلزمه الدم لكن تلزمه الصدقة وفي مختصر الكافي في باب لطواف الحائض للجنب وذكر في باب الخروج الى منى لو وقف جنبا واحدا بعرفات جاز ولو طاف للزيارة وعلى ثوبه نجاسة اكثر من قدر الله هم احرازه مع الكراهة ولا يلزمه شئ ولو طاف مكشوف العورة قدره لا يجوز صلواته اجزاة وعليه دم في شرح القدرى ووقت الوقوف بعرفات من حين نزول الشمس من يوم عرفة الى طلوع الفجر من يوم الخروجه وان وقف في شئ منه فقد درك الحج فان وقف في غير هذه الوقت لا يكون صدكا الا اذا اشتبه على الناس هلال ذى الحجة فالكواذ القعدة ثلثين يوما ثم تبين ان اليوم الذي وقف فيه كان يوم الخروجه استحقاقا والقياس ان لا يجوز كما لو تبين ان يومهم كان يوم التروية وفي المراد عن محمد في الامام يخطى يقف بالناس يوم الخروجه فان جاز ولو اخطأ ووقف يوم التروية لا يجوز ويكون الوقوف الى غروب الشمس فان خرج من حد عرفات قبل غروب الشمس فعليه دم فان عاد الى عرفات قبل ان يروح الامام سقط عنه الدم وبعد لا يسقط فان غربت الشمس من يوم عرفة افاض الامام والناس معه على هيتهم نحو المزدلفة ويقال لها المشعر الحرام ويؤثرون المغرب فلا اتوها ينزلون بها والنزل بقرب الجبل الذي يقال له قرح افضل ثم يتصل الامام بالناس بالمغرب المشاء في وقت العشاء باذان واقامة وفي احد قول المشافعي ما اذا قامتين ولا يتطوع بين الفرضين كما لا يتطوع بين الظهر والعصر بعرفات ثم يصلي الفجر بفلس ثم يقف ويحمد الله تعالى شئ عليه ويلبي ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو الله تعالى بحاجته ووقت هذا الوقوف ما بعد طلوع الفجر لا قبله لان قبله ليلة الخروجه ووقت الوقوف بعرفة ثريد فعلى حينه قبل طلوع الشمس الى منافذ التي منايا في حجرة العقبة فيرميها من بطن الوادي بسبع حصيات مثل حصى الخذف لا تكون اطول من النواة وتستقبل في لرمي حجرة العقبة يجعل صفي عن يمينه والكعبة عن يساره ويقوم حيث يرى موقع حصاة ووقت يوم الخروجه ثلثة ايام بعد هاتيرمي في اليوم الاول بعد طلوع الفجر حجرة العقبة وفي اليوم الثاني والثالث وقت بعد الزوال ولو رمى قبل الزوال لا يجوز فاذا زالت الشمس من اليوم الثاني من يوم الخروجه رمى الحجار الثلاثة يبدأ بالتي على مسجد الخيف فيرمي بسبع حصيات مثل حصى الخذف ويقف حيث يقف الناس ويكبر مع كل حصاة ويحمر الله وينفي عليه ويهلل ويكبر ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو الله تعالى بحاجته يجعل في ذلك بطن كفه الى السماء ثم ياتي حجرة الوسطى فيرميها بسبع حصيات كذلك ويقف حيث يقف الناس ويفعل مثل ما فعل في الاولى ثم ياتي حجرة العقبة فيرمي من بطن الوادي سبعا ويكبر مع كل حصاة ولا يقوم بعد هاتيرمي في المشهور ثريد خل مكة ويطوف طواف الصلوات اسراد الرجوع ويسمى هذا طواف الوداع المرأة اذا احضت بحجة التطوع بغير اذن الزوج فلزوجها ان يحملها عندئذ بارتكاب محظور

أما خلق شعروا وتطيب عضوا وجماع وآلوا أن يكفي بأقلها خطرا وعليها الدم للقتل فإن أذن لها فأحرمت أن أحرمت في شهر
الحج ليس له أن يخلها وإن أحرمت قبل شهر الحج له أن يخلها ولو أذن لاصته فأحرمت في أشهر الحج وقبل ذلك له أن يخلها
ويكره وتوجاهم المحرمات أو قبلها مع علمه بأحرامها فذلك تخيل راد به التحليل أو لم يرد والتحلق والتقصير مشروعان في
حق الرجل التحليل عن الأحرام والتحلق أفضل في المرأة التقصير قد ربع الرأس يقتصر من كل شعرة من ثلثة فأن لم يكن على
رأسه شعر غير الموسى على رأسه والأجزاء واجب والتحلق يتوقف بالمكان وهو الحرم وبالزمان وهو يوم النحر عند الجحفة
حتى لو أخرجته من الحرم أو عن يوم النحر يلزمه الدم **الفصل الخامس فيما يحرم على المحرم** قال الكرخي
الصيد هو الحيوان المتوحش بأصل الخلقة قال محمد بن سعيد الجرحل على المحرم وصيد البرجنسه حرام إلا ما استثني
النبي صلى الله عليه وسلم وهي الحية والعقرب والجدأة والكلب العقور والفارة ولا يجب شئ يقتل هذه الأشياء والفهد
والهاري والصقور وأشباهاها ليست من جنس مستثنى ويجب الجزاء بقتلها ولا يجاوز به الدم هذا إذا قتله المحرم مثله
أما إذا قتله بناء على ذي من جهته فلا جزاء فيه قال الكرخي في هوام الأرض كالقنفذ والخنفساء لا شئ فيها أو لا يبرج
والسنور الكفارة إذا لم يبتدأ بالآذ في البازي الصبور لا يقوم عليه بالجزاء معلما وكذلك الحمام التي تجي من بعيد
لا تعتبر تلك القيمة والطبي الحامل يقوم حاملا ولا شئ في البرغوث والتملة والبقعة وإن قتل تملة على بدنه أطلع
شيئا ولو كانت على الأرض فلا شئ فيها وفي العيون في القملة كسرة خبز وفي الأشنين والثلاث قبضة طعام وفي الكثير
نصف صاع ويكتفي بالآبحة هو الأصغر وفي الفتاوى محرم وضع ثيابه في الشمس ليقول حرا الشمس لقلة فمات القمل فعليه
الجزاء ولو وضع في الشمس لم يقصد قتل القملة فمات القملة من حر الشمس لا شئ عليه كما لو غسل الثوب فمات القمل
وفي المنتقى لو دفع المحرم الثوب إلى حلال ليقول القمل فقتله فعلى الأصرا الجزاء وكذلك لو أشار وفي الفتاوى قال أبو حنيفة
لا لباس للمحرم أن يحك رأسه ببطون أصابعه وكذلك البدن ولا لباس أن يغتن نوع صنه وفي الأصل لا يلبس المحرم
قميصا ولا سراويل ولا قلنسوة ولا خفين في الفتاوى إذا وضع القباء على منكبيه ولم يدخل يديه في كفيه فلا لباس به
عندنا وأما الحاصل أن المحرم ممنوع عن لبس الخيط على لوجه المعتاد فإن لبس على لوجه المعتاد يوما إلى الليل فعليه دم
وإن كان أقل من ذلك فعليه صدقة وقال الكرخي نصف صاع وفي المنتقى لو لبس أكثر اليوم يجب له دم عند أبي يوسف
أو لا شرع فقال لا يجب حتى يكون يوما كاملا وهو قول محمد بن وهب ولو غطي المحرم رأسه أو وجهه يوما فعليه دم وإن كان
أقل من ذلك فعليه صدقة **الفصل السادس في الخطر والآبحة** وفي المنتقى قال هشام كان أبو حنيفة
يكره المحوار بمكة وكان يقول هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الصفاة أفضل من الحج إذا حرم مرة وفي صايا الفتاوى قال أبو حنيفة
الحج أفضل مما ذكر قول محمد بن وهب وفي العيون إذا أزاله الأيمن أن يخرج إلى الحج وبأية كراهة لذلك أن كان لا يستغنيا عن خدمته فلا لباس
به وإن كان محتاجا يكره وكذلك الأهم وفي السير الكبير إذا لم يخف عليه الضعف فلا لباس كذلك إذا خرجت زوجته وجنته من عليه نفقت وإن
لم يكن عليه نفقة فلا لباس مطلقا في النوازل أن كان الأيمن أمرد وصغير الوجه للذين يمنع عن الخروج حتى يلحقوا وإن كان الطرف
مخوفا لا يخرج وإن لم يكن أمرد وفي النوازل أيضا الحجركا أفضل لأن المشرك يجهل الإنسان يبيح خلفه ثم العبادات والله أعلم

باین طریقه که هشت را بدختر و سه تر از زوج و باقی مانده یک تر را به عصبه می دهیم **مسئله** ماتت وارث ازو سه دختر شوهر و عصبه مانده است
 اصل مسئله از دوازده تر تصحیح او از سی شش تر تقسیم باید کرد - باین طریقه که هر کدام از دختران را هشت تر و زوج را نه تر و باقی را عصبه
 باید داد **مسئله** ماتت ام و ع و وارث ازو سه چهار دختر و زوج و عصبه مانده است تر که او را دوازده تر تقسیم باید کرد باین طریقه که
 هر زوج را سه تر و هر کدام از دختران را دو تر و باقی مانده یک تر عصبه دویم **مسئله** ام و ع و وارث ازو سه یک پسر و یک دختر
 شوهر مانده است تر که او را از چهار تر تقسیم کرده میشود باین طریقه که زوج را یک تر باقی مانده سه تر را میان پسر و دختر لکذ کر مثل
 خط الاثنین یعنی پسر را دو و دختر را یک چند باید داد **مسئله** ام و ع و وارث ازو سه دو پسر و دو دختر مانده شوهر مانده
 است پس تر که او را از هشت چهار تر تقسیم باید کرد - باین طریقه که زوج را شش تر و هر کدام از دختران را سه تر و هر کدام از پسران
 را شش تر باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه دو پسر یک دختر و مادر و زوج مانده است اصل مسئله بیست چهار تصحیح او
 از صد بیست تر تقسیم باید کرد باین طریقه که زوج را پانزده تر و مادر را بیست تر و دختر را هفده و هر کدام از پسران را سی چهار تر باید داد
مسئله رجل مات وارث ازو سه یک دختر و یک زن و یک عصبه مانده است تر که او را از هشت تر تقسیم باید کرد باین طریقه که زوج
 را یک تر و دختر را چهار تر و باقی را عصبه باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه دو دختر و یک زن و عصبه مانده است تر که او را از بیست
 چهار تر تقسیم باید کرد باین طریقه که شانزده تر بدو دختر و سه تر از زوج و پنج تر از عصبه باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه دختر
 یک زن و یک عصبه تر که او را از بیست چهار تصحیح او را از هفتاد و دو تر تقسیم باید کرده شود باین طریقه که زوج را نه تر و هر کدام از دختران
 شانزده تر و باقی پانزده تر را عصبه باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه یک پسر و یک زن مانده است تر که از هشت
 تر تقسیم باید کرد یک تر از زوج و هفت تر به پسر باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه دو پسر و یک زن مانده است اصل مسئله
 از هشت تر تصحیح او از شانزده تر تقسیم باید کرد باین طریقه که دو تر از زن و هر کدام از پسران را هفت تر باید داد **مسئله** رجل مات
 وارث ازو سه پسر و یک زوج مانده است اصل مسئله از هشت تر تصحیح او از بیست چهار تقسیم باید کرد باین تر از زوج و باقی را
 هر کدام از پسران را هفت تر باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه چهار پسر و یک زوج مانده است اصل مسئله از هشت تر تصحیح
 او از سی و دو تر تقسیم باید کرد - باین طریقه که زوج را چهار تر و هر کدام از پسران را هفت تر باید داد **مسئله** ام و ع و وارث ازو یک
 پسر شوهر مادر و یک دختر مانده است اصل از دوازده تر تصحیح او از سی شش تر تقسیم باید کرد باین طریقه که نه تر از زوج شش تر
 بمادر و باقی بیست و یک تر میان پسر و دختر لکذ کر مثل خط الاثنین یعنی پسر را دو و دختر یک چند باید داد **مسئله** ام و ع و مات
 وارث ازو سه شوهر و پدر و مادر مانده است تر که او را از شش تر تقسیم باید کرد باین طریقه که زوج را سه تر و مادر را یک تر
 و پدر را دو تر باید داد و در قول ابن عباس زوج را سه تر و مادر را دو تر پدر را باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه پدر
 و مادر و زوج مانده است اختلاف کرده است درو سه علماء در قول حضرت علی زوج را ربع می رسد و مادر را ثلث و باقی
 مانده را به پدر باید داد و اصل از دوازده تر تقسیم باید کرد باین طریقه که زوج را سه تر و مادر را چهار تر و پدر را پنج
 تر می رسد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه پدر و مادر و یک دختر و پسر مانده است تر که او را از شش تر تقسیم باید کرد -
 باین طریقه که دختر سه تر و هر کدام از پسران را یک تر و مادر را یک تر و پدر را یک تر باید داد **مسئله** رجل مات وارث ازو سه یک

دختر و پسر مانده است و از آن دو تر باید کرد باین طریق که دختر را یک تر سیر را یک تر باید داد **مسئله** در حل مات دات از وی دو دختر و پسر را مادر
 و یک زوجه مانده است تر که او را بست و چهار تقسیم کنیم عول میکنیم بر بست هفت تصحیح او را بست هفت تر سیر را یک تر سیر عول نیست که زیاده زیاده کرده میشود
 اصل مسئله از سما سیم فوم سیر هر یک است که اصل از فضا لای اصل باین طریق که اصل مسئله بست و چهار تر نشان او که شازده است او را پسر دختر
 وادیم او که هشت است به پدر و مادر وادیم اکنون مخرج اول بست چهار است تنگی کرد از من زوجه تا چهار عول کن کنیم بهر هشت هفت که من
 بست چهار که راست وادیم - بزوجه من زوجه که دید این مسئله سیر به میان مسئله در حل مات و تر که از وی سه دختر و مادر و پدر و یک
 زن ماند است اصل مسئله از بست چهار و ثلث او را پسر تران وادیم سیران او را به پدر و مادر و من او را بست بزوجه وادیم عول کرد بهر هشت تصحیح
 این مسئله از هشتا تر یک باید کرد - باین طریق که چهل تر پسر تران بست چهار تر را به پدر و مادر وادیم تر را به پدر و مادر وادیم مسئله در حل مات دات
 از وی سه دختر و پسر و دو زن مانده است تر که او بست چهار تقسیم باید کرد عول میکنیم بهر هشت هفت تصحیح دی از صد شصت و تر باید کرد باین
 طریق که نود شش تر را پسر تران میدیم و چهل تر را به پدر و مادر و تر را به پدر و مادر وادیم مسئله در حل مات دات از وی یک برادر و یک مادر یک برادر و پدر
 یک ماند است تر که او را شش تر تقسیم باید کرد باین طریق که برادر یک و یک را یک تر پنج باقی را به برادر و پدر و مادر یک را باید داد و اگر با هر ای
 آنها را بر پدر یک باشد و او هیچ چیز نیست **مسئله** در حل مات دات از وی دو برادر و یک مادر یک و دو خواهر مادر یک ماند است تصحیح او را از
 شش تر تقسیم باید کرد باین طریق که دو تر خواهران مادر یک و باقی چهار تر را به برادران پدر و مادر یک باید داد **مسئله** در حل مات دات
 از وی یک خواهر پدر و مادر یک و دو دختر پدر یک ماند است تر که از شش تر تقسیم باید کرد باین طریق که سه تر را خواهر پدر و مادر یک تر را پدر
 خواهر پدر یک باید داد و باقی دو تر را ایشان دو تر بقدر سها نشان تقسیم کرده باید داد **مسئله** در حل مات دات از وی دو خواهر پدر و مادر یک
 و یک عصبه ماند است اصل مسئله از سه تر و تصحیح او از شش تر تقسیم باید کرد - باین طریق که نشان شش چهار است بهر خواهر پدر و مادر یک و دو تر باقی
 مانده را دو عصبه باید داد - و دو خواهر پدر یک محروم میباشد **مسئله** در حل مات دات از وی یک خواهر پدر و مادر یک و یک خواهر مادر یک ماند
 است اصل مسئله از شش تقسیم باین طریق که سه تر را خواهر پدر و مادر یک و یک تر را خواهر مادر یک و دو تر باقی را عصبه باید داد **مسئله** در حل مات تر که
 اخیان پدر و مادر یک و دو خواهر پدر یک ماند است تر که او را سه تر تقسیم باید کرد باین طریق که خواهران پدر و مادر یک را دو تر و خواهر پدر یک را
 یک تر باید داد **مسئله** در حل مات و تر که از وی بنت و اختالاب نام پدر و مادر و یک ماند است تر که او را چهار تر تقسیم باید کرد باین طریق که
 دو تر را پسر و خواهر پدر و مادر یک باید داد **مسئله** در حل مات دات از وی بنت و بنت الابن و ثلث اخوات متفاوت تر که او را از هره تر تقسیم
 باید کرد - باین طریق که اصل مسئله از شش تر تصحیح از هره که ماند است به دختر وادیم - سه سیر است یا دختر سیر وادیم و باقی شش تر خواهران
 وادیم **مسئله** در حل مات و تر که از وی ابنا و ثلث اخوات متفاوت قائل را به پسر میدیم و خواهران محروم میباشد **مسئله** در حل مات
 و تر که بنت الابن و زوجت و اختالاب و اختالاب دام کس که مانده است دات از وی یک دختر و یک پسر یک خواهر مادر یک و یک پدر یک و
 یک خواهر پدر و مادر یک ماند است تر که او را هشت تر تقسیم باید کرد - باین طریق که یک تر را بزوجه و چهار تر را به دختر تر باقی سه تر را خواهر
 پدر و مادر یک باید داد **مسئله** در حل مات و تر که از وی بنت الابن و اختالاب نام پدر و مادر و یک ماند است اصل مسئله از چهار تر تقسیم باید کرد باین طریق که دو تر را خواهر
 پدر و مادر یک و یک تر را بزوجه باقی ماند تر را عصبه باید داد **مسئله** در حل مات دات از وی سه خواهر متفاوت یعنی خواهر پدر و مادر یک و یک خواهر
 مادر یک و یک خواهر پدر یک ماند است تر که او را شش تر تقسیم باید کرد - باین طریق که سه تر را خواهر پدر و مادر یک و سه مادر یک تر را خواهر

مادر یک باید داد باقی را بخوار پدر یک باید داد **مسئله** دحل متادارث از وی دو خواهر پدر یک و یک زن و یک عصبه مانده است ترکہ اورا
 اورا دوازده تقسیم باید کرد باین طریقہ کہ ہشت ترا بخواران پدر مادر یک و سہ ترا بزرہ و باقی یک ترا بعصبہ باید داد **مسئله** دحل متادارث از وی یک
 پسر برادر پدر یک و یک برادر پدر یک مانده است ترکہ اورا باین طریقہ کہ کل مال اورا بہ پسر برادر پدر مادر یک باید داد **مسئله** دحل متادارث
 از وی سہ یک پسر برادر پدر مادر یک و یک عصبہ پدر مادر یک مانده است ترکہ اورا یعنی تمام مال اورا بہ پسر برادر پدر مادر یک باید داد **مسئله**
 دوارث از وی سہ یک پسر و یک عصبہ پدر مادر یک مانده است ترکہ اورا بہ پسر پسر باید داد و عصبہ را میرسد باہر ای پسر چند
 کہ پایاں رود **مسئله** دحل متادارث از وی سہ برادر پدر مادر یک مانده است ترکہ اورا از سہ تقسیم باید کرد کہ وہ باین طریقہ کہ دو ترا
 بہ پدر و یک ترا بمادر باید داد و میرسد شمی مراد **مسئله** دحل متادارث از وی سہ پدر و مادر و سہ خواہر مانده است ترکہ اورا از سہ تقسیم
 باید کرد باین یک ترا بمادر و باقی پنج ترا بہ پدر باید داد **مسئله** اموت ماتت دختر از وی شوہر و عصبہ مانده است ترکہ از وی دوازده
 تقسیم میکنیم یک ترا شوہر باقی را بہ عصبہ میدہم **مسئله** اموت ماتت وارث از وی سہ یک پسر و یک شوہر و پدر و مادر مانده است
 و ترکہ اورا از دوازده تقسیم باید کرد باین طریقہ کہ سہ ترا شوہر و چہار ترا بہ پدر و مادر و باقی پنج ترا بہ پسر باید داد **مسئله** اموت ماتت
 وارث از وی یک دختر و شوہر و پدر و مادر مانده است ترکہ اورا از دوازده تقسیم باید کرد و عمل میکند سہ سہ بزرہ باین طریقہ کہ سہ
 ترا شوہر و شش ترا بہ دختر و باقی پنج ترا بہ پدر و مادر باید داد **مسئله** اموت ماتت وارث از وی شوہر و پدر و مادر مانده است ترکہ اورا از
 چہار تقسیم باید کرد باین یک ترا شوہر و یک ترا بمادر و باقی دو ترا بہ پدر باید داد **مسئله** دحل متادارث از وی یک دختر و پدر یک
 زن مانده است ترکہ اورا از شش تقسیم باید کرد باین چہار ترا بہ دختر و یک ترا بزرہ و باقی سہ ترا بہ پدر باید داد **مسئله** اموت ماتت وارث
 از یک دختر و شوہر و عصبہ مانده است ترکہ اورا از چہار تقسیم باید کرد باین دو ترا بہ دختر و یک ترا بعصبہ باید داد **مسئله** اموت ماتت وارث از وی
 دختر و پدر و مادر و شوہر مانده است ترکہ اورا از دوازده تقسیم باید کرد و عمل میکند سہ سہ بزرہ باین شش ترا بہ دختر و سہ ترا شوہر و چہار ترا
 بہ پدر و مادر باید داد **مسئله** اموت ماتت وارث از وی شوہر و مادر و عصبہ مانده است ترکہ اورا شش تقسیم میکند باین سہ ترا شوہر و دو ترا
 بمادر و باقی یک ترا بعصبہ باید داد **مسئله** دحل متادارث از وی پنج دختر مانده است چہار زن و سہقت خواہر و دو مادر کلان مانده است
 ترکہ اورا از سہت و چہار تقسیم باید کرد باین طریقہ کہ نشان او کہ شازدہ است دختران چہار ترا بہ مادران سہ ترا بزرہان باقی یک
 ترا بخواران باید داد **مسئله** دحل متادارث از وی سہ زن و مادر و عصبہ مانده است ترکہ اورا از دوازده تقسیم باید کرد سہ ترا بزرہان چہار
 ترا بمادر و پنج ترا بعصبہ باید داد

تمام شد مسائل وراثت

فهرست الجلد الأول من كتاب خلاصة الفتاوى

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٣	كتاب الطهارة وفيها فصول تسعة	٣٩	جنس في المتفرقات
٥	الفصل الأول وفيها ثلاثة اجناس	٤٠	الفصل السادس في غسل التوب والدم ونحوه
٥	الجنس الأول في الحياض	٤١	جنس في التطهير بغير الماء
٦	الجباب والأواني	٤٣	النوع في ذبائح السباع وغيرها
٥	الماء المستعمل	٤٤	الفصل السابع فيما يكون نجسا وفيما لا
٨	الماء المقيد	٤٥	في الأسار
٩	الجنس الثاني في الأكل والشرب	٤٦	الفصل الثامن في النجاسة
١٠	الجنس الثالث في الألبان	٤٦	الفصل التاسع في الحظر والإباحة
١٢	القارة الواقعة في السمن	٤٧	كتاب الصلوة وفيها ستة وعشرون فصلا الفصل الأول
٥	الفصل الثاني في الغسل	٤٨	في أذان العبد والأعني الأعرابي
١٣	فيمن يجب عليه الغسل	٥٠	ومن سمع الأذان
١٣	في كيفية الغسل	٥١	الفصل الثاني في نوافل الصلوة وأجابتها وسننها
١٥	الفصل الثالث في نوافل الوضوء	٥٣	الركوع والسجود
١٨	الشك فيه	٥٤	الجنس فيما يكره في الصلوة
٥	الأغناء والنوم والجنون	٥١	الجنس في السنن
١٩	القهقهة والضحك والتبسم	٥٢	الفصل الثالث في التراويع
٢١	سنن الوضوء	٥٥	أربع ركعات بتسليمة واحدة
٢٣	الاستنجاء	٥٦	الفصل الرابع في مواقيت الصلوة
٢٥	أحباب الوضوء	٥٩	الفصل الخامس في استقبال القبلة والمريض المصل
٢٦	الفصل الرابع في المسم على الرأس	٤٠	استناب القبلة والتحرى فيها وغيرها
٢٤	مسائل مسماة الخفين	٤٣	الفصل السادس في ستر العورة
٣١	الفصل الخامس في التيمم	٤٥	الفصل السابع في طهارة الثوب والمكان
٣٣	الماء الموضوع في القلوات في الحب وغيرها	٤٤	الجنس في التفرقات على المذكور
٣٢	جنس في كيفية التيمم	٤٨	إذا كان مع العاري ثوب فيه نجاسة وكان يلحقه الحرج
٣٥	جنس في بيان ما يجوز به التيمم	٤٤	الفصل الثامن في النية
٣٦	النوع منه	٨٢	الفصل التاسع في التكبير
٣٤	جنس في نقص التيمم	٨٢	التكبير وغيرها بالفارسية
٥	خمسة من المتيممين	٨٦	الفصل العاشر في مسائل الترتيب
٣٨	جنس فيمن يجوز له التيمم	٩٣	الفصل الحادي عشر في القراءة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٩٦	جنس في ترك الفاتحة في الأوليين	١٤٢	ما يتصل بهذا المسائل
٩٨	جنس في القراءة من المصحف	١٤٣	جنس في المقدمة
١٠٢	جنس في قراءة القرآن خارج الصلوة	١٤٥	جنس في القراءة ولا ذكاد
١٠٥	الدعاء والفصل الثاني عشر في ذلة القادى	١٤٨	جنس في الأفعال
١١٢	تقديم الحرف ونزادته	١٨١	مسائل السجرات
•	تقصان الحرف وتركه ووصله وترك التشديد زيادته	١٨٣	الفصل لسابع عشر وجوب سجدة التلاوة
١١٣	خطأ الأعراب	١٨٥	في القراءة في الصلوة
١١٤	تهديل الحرف والكلمة مكان الكلمة	١٨٨	في المكر خارج الصلوة
١١٦	تقديم الكلمة وزيادتها	١٨٩	في كيفية أداء السجدة
١١٦	ذكر الآية مكان الآية	١٩٠	الفصل لثامن عشر في المنذور وما يلزمه
١١٨	الوقف في غير موضع الوقت والنسخ غير ما نسب إليه	١٩١	الفصل لتاسع عشر في قضاء الفوائت
١١٩	القراءة بالألحان	١٩٢	وما يتصل بهذا
•	الفصل الثالث عشر فيما يفسد للصلوة وما لا يفسد	١٩٣	الفصل لعشر في الصلوة على الدابة وفي السفينة
١٢٢	قراءة الشعرو الخطبة في القلب في الصلوة	•	وما يتصل بهذا مسائل السفينة
١٢٤	في بيان الأفعال ما يفسد وما لا يفسد	١٩٣	الفصل الحادي عشر في صلوة المريض
١٣١	في أفعال الصلوة	١٩٦	ويؤم الموم من موم مثل صلى المريض إلى غير القبلة
١٣٤	الفصل الرابع عشر في الحدث في الصلوة	١٩٤	المريض الذي يصلى قاعدا
١٣٠	النوع منه	•	الفصل الثاني والعشرون في صلوة المسافر
١٣١	في الاستخلاف	٢٠٣	جنس في صلوة العيد
١٣٢	الفصل الخامس عشر في الإمامة ولا اقتداء	٢٠٣	جنس آخر
١٣٦	في صحة الاقتداء	٢٠٥	الفصل لثالث والعشرون في صلوة الجمعة
١٣٩	الاقتداء بأهل الهواء	•	النوع منه في الخطبة
١٥٠	في المانع من الاقتداء	٢٠٦	نوع منه
١٥٢	في نية الاقتداء	٢٠٤	ومنها السلطان
١٥٣	ما يتصل بصحة الاقتداء	٢٠٩	ومنها الوقت
١٥٤	في الاقتداء بما مدموقا يفصل بالمقتدى	٢١٠	ومنها الجماعة والحرية وغيرها
١٥٦	النوع فيما يتابع الإمام في الصلوة وفيما لا يتابعه	٢١١	وما يتصل بهذا في مسائل الجمعة قامت الجمعة
١٦١	وتسعة أشياء	٢١٢	جنس فيمن صلى التطوع
١٦٣	ما يتصل بمسائل الاقتداء مسائل المسبوق	٢١٣	الفصل الرابع والعشرون في صلوة العيد
١٦٩	الفصل السادس عشر في السهو في الصلوة	٢١٥	وما يتصل بهذا تكبيرات أيام التشريق

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢١٦	الفصل الخامس والعشرون في الجنائز الجنس الأول	٢١٥	جنس في المتصدق
٢١٨	الجنس الثاني في غسل الميت	٢١٤	الفصل العاشر في العشر والحزب والجزية
٢٢٠	الجنس الثالث في تكفين الميت	٢١٤	نوع في جزية الرأس
٢٢١	الجنس الرابع في صلوة الجنائز	٢١٤	كتاب الصوم وفيه سبعة فصول
٢٢٢	نوع في صلوة الجنائز في المسجد	٢٥١	الفصل الثاني في المقدمة وفيها مسائل
٢٢٣	الصلوة على جنازة أربع تكبيرات		يتعلق بنية الصوم
٢٢٤	إذا جمعت الجنائز	٢٥٣	الفصل الثالث في ما يفسد الصوم وفيه لا يفسد
٢٢٥	في حمل الجنازة والدفن - المسلم يدفن ذاهجاً	٢٥٤	نوع في التشحر
٢٢٤	الفصل السادس والعشرون في المسجد وما يتصل به	٢٥٤	نوع في المسافر
٢٢٩	الجنس في البزاق وغيره فوق البواري في المسجد	٢٥٨	جنس في الظن
٢٣٠	كتاب الحيض على خمسة فصول الفصل الأول	٢٥٩	الجنس في المجامعة
٢٣١	الفصل الثاني في انقطاع الدم -	٢٦٠	وما يتصل بهذا الفصل
٢٣٢	الفصل الثالث في الانتقال	٢٦١	الفصل الرابع في النذر
٢٣٣	نوع منه امرأة قالت عادي	٢٦٣	النوع منه
٢٣٣	الفصل الرابع في طهر الفصل الخامس في النفاس	٢٦٣	الفصل الخامس في الحظر والإباحة
٢٣٢	كتاب الزكوة على عشرة فصول	٢٦٥	الجنس الأول
٢٣٥	النوع منه الفصل الثاني في صدقة الأبل	٢٦٦	وما يتصل بهذا جنس في السواك
٢٣٦	الفصل الثالث في صدقة الغنم والبقر	٢٦٤	الفصل السادس في الاعتكاف
٢٣٦	الفصل الرابع في صدقة الخيل	٢٦٥	الجنس الأول في المعتكف
٢٣٨	الفصل الخامس في زكوة المال	٢٦٩	الجنس الثاني في النذر
٢٣٨	الفصل السادس في الديون	٢٦٢	الفصل السابع في صدقة الفطر
٢٣٩	جنس في هبة الدين وزكوة الأجار	٢٦٦	كتاب الحج وفيها ستة فصول أما الأول
٢٤٠	جنس في دين العباد		في المقدمة
٢٤١	الفصل السابع في الكتب والعروض	٢٤٤	الفصل الثاني في نية النذر بالحج
٢٤١	الفصل الثامن في أداء الزكوة		الثالث في الوصية بالحج
٢٤٣	إذا أراد الرجل أداء الزكوة فالأفضل هو الأظهار	٢٤٨	الفصل الرابع في أعمال الحج
٢٤٣	التوكيل بأداء الزكوة	٢٨٠	الفصل الخامس فيما يحرم على المحرم
٢٤٣	جنس في دين الدين الفصل التاسع في الحظر		الفصل السادس في الحظر والإباحة